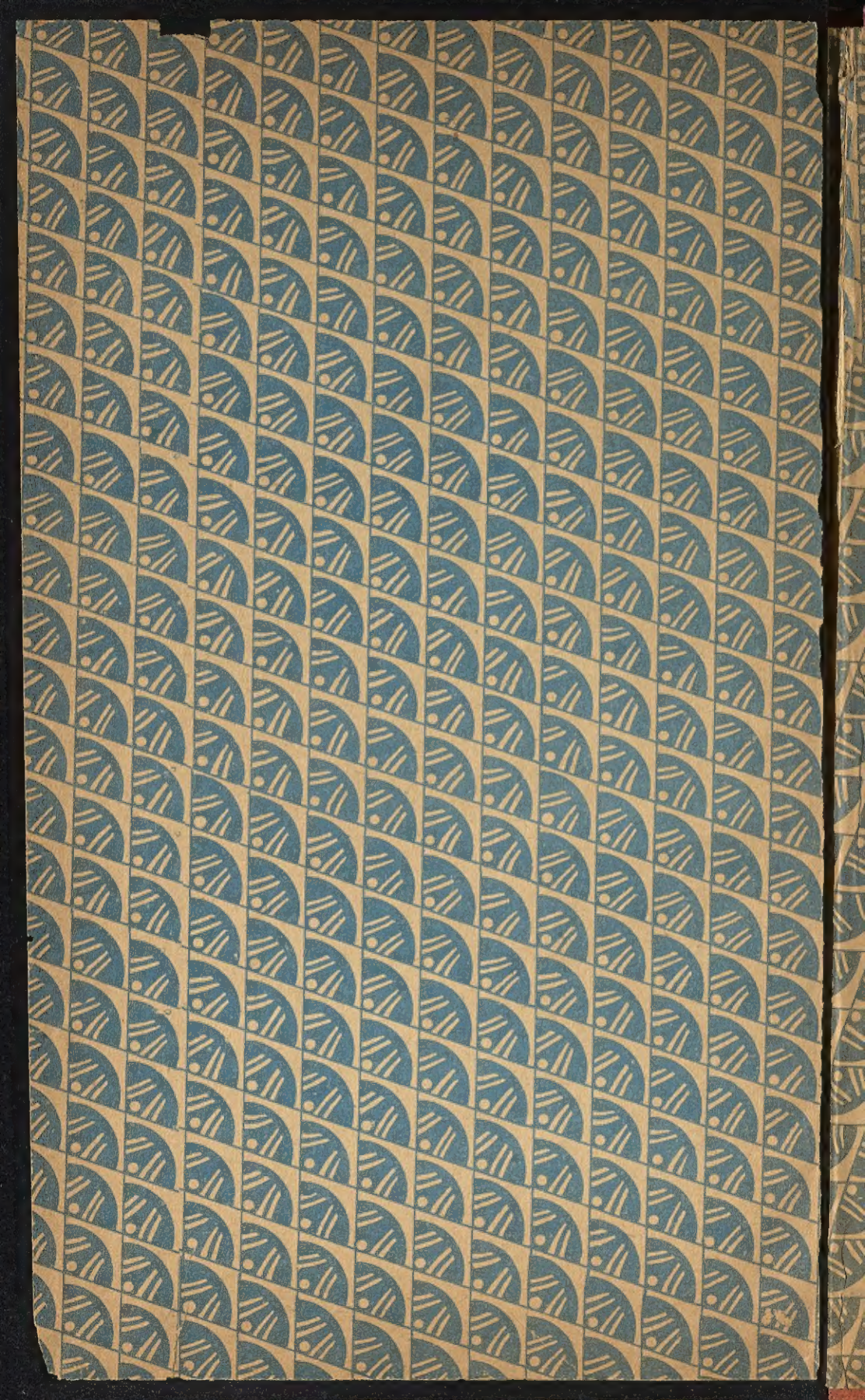


Columbia University
in the City of New York

THE LIBRARIES





39141

ALBINO
VIRGIL
VIRGIL

هذه صورة صفحة من نسخة الخطية الوحيدة في الصحة والاثر التي طبعت
منها هذه النسخة بعد مراجعتها على نسخ متعددة * وأظن ان هذا الهامش
كتب بخط الحافظ السخاوي
الجزء الثاني تجدها
انظر صفحة ٢٨ من

فيه القريض والسِّن والصدقات والجُروح والديات وكلية هذا مشهور في كتب
السِّن رواه ابو داود والنسائي وغيرهما مرفقا واظلم له رواه النسائي في الديات
ولم يستوف احد منهم في موضع ٥ روى عنه احمد حماد والنسائي عبد الله بن السلمي
وربما دش نعيم الحضي في مائة مائة سنة لم يدرى وقيل ثلاث وقيل اربع
عمر بن دينار السامي كثر في الحديث وذكره في المذهب
في مواضع منها سئل عن امرأة المفقود في وسط باب استيقا القصاص وفي
عدد الكفو وهو ابو جهم ٥ من دينار المكي الحنفي مرانم مع ابن قيس
وان عباس وان عمرو وجابر والمصور واخرون من الصحابة وملاق من ائمة
المابعين كسعيد بن المسيب وطاوش وعطاء بن ابي ساج وعقوبه وحماد بن علي
وشام بن عبد الله ومجاهد وشعيب بن خبير وان ابي مليكة وسليمان بن يسار وشعب
ان عتبة والزهري واسباهم ٥ روى عنه حماد بن ابي اسحق والاربعة
ويشهد وان ابي جهم والسفيان والحاكمان وخلائق من الائمة والحنابلة
عليه السلام وامانة وشيعة وهو احاديث المابعين واحاديث من ائمة
المذاهب ٥ قال سفيان بن عيينة هو ثقة ثقة ثقة ارفع مرات
قال وحديث ائمة من عمر واجب الى من عشرة من غيره ٥ كان شعبه لا يقدم
عليه احدا وكان مولى ولكن شرفه بالعلم ٥ قال ابن ابي شيبة مارات
افقه من عمرو بن دينار لا طاوش ولا عطاء ولا مجاهد ٥ روى عنه ست
وعشرين ومائة وقيل سنة خمس وقيل تسع وهو ان يامن سنة ٥
عمر بن دينار بكس الزم مذكور في المذهب في اول باب
صفحة الائمة هو ابو زيد ابو حنيفة وهو ابو زيد بن اسلم وزا
والحنبل المذاهب والاول عمر بن سليمان بن قتيبة الجوزي
ان كان يروي عنه وهو يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان منهم قداما
قال ابو داود المروي عن النبي صلى الله عليه وسلم يروي عنه ابو داود وحماد بن ابي

(C)
150

الإمام عز الدين

لامام المتكلمين ناصر سنة سيد المرسلين والذاب عن الدين
الشيخ أبي الحسن علي بن اسماعيل بن اسحق بن سالم بن اسماعيل
ابن عبد الله بن موسى بن بلال بن أبي بردة بن أبي موسى
الأشعري صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم
المتوفى سنة بضع وعشرين وثلاثمائة

عنيت بنشره ومراجعة أصوله والتعليق عليه
للمرة الاولى سنة ١٣٤٨ هجرية

إدارة الطباعة المنيرية

لصاحبها ومديرها: محمد منير عبده أغا الدمشقي

حقوق الطبع محفوظة الى
إدارة الطباعة المنيرية بمصر بشارع الكحكيين رقم ١

45-30141

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وصلواته وسلامه على محمد رسوله وآله وصحبه .

أما بعد فإن علم التوحيد الذي هو في غنى عن تبيان شرفه وإيضاح لزومه لأنه غاية العلوم وأسمى المقاصد لراغب التحصيل فإن الله لا يقبل عبادة من لم يوحده حسب أمره حتى أنه لم يبعث رسولا إلا جاء به ودعا الناس إليه . قد اتخذ أرباب الضلالة هذا المقصد الأسنى مجالا لتفريق كلمة المسلمين إلى أن صاروا ويا للأسف فرقا واحزابا .

ولما كانت الطائفة الكبرى للمسلمين هم أهل السنة والجماعة وكان الامام أبو الحسن علي بن اسماعيل الأشعري قد قام في وجه الجهمية وغيرهم من الفرق الضالة فأصبح غرضا ينسبون إليه كثيرا من الأمور الباطلة وهو منها برى لأنه سلفي محض لم يخرج عن الجادة التي سلكها الصحابة الكرام والسلف الصالح كما تشهد به كتبه ولم يتحول عما كان عليه الرسول الاعظم وأصحابه صلى الله عليه وآله وسلم .

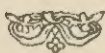
مقدمة للعلم وحبا لنشره وجمعا لكلمة المسلمين التي تفرقت بدون وجود علة أو سبب غير سوء التفاهم وتصديق الدسائس ومجرد التهم التي يلقيها الخصم بقصد ایجاد النفرة والنزاع . شرعنا في طبع كتاب الابانة الذي ألفه الامام نفسه رداً على الحشوية والجهمية لينضح الحق لدى عيين ويستبان النور من الظلمة كي تذهب دسائس الافاكين هباءً منثورا بل لم تعد بعد ذلك تنفعهم زخارف القول ولا الاسانيد الكاذبة والعبارات المزورة الملفقة

وشجعنا على ذلك مراجعة كثير من طلاب العلم المحبين للوقوف على آراء المتقدمين في كتبهم رأسا ليدرسوا ما كتبه شيخ أهل السنة والجماعة كي تزول من أفكارهم الغشاوة التي أوجدها في أذهانهم دعاة التفرقة وأنصار الشقاق والاختلاف.

ولما كانت نسخة الابانة مطبوعة في الهند بأغلاط كثيرة قابلناها بغيرها وصححناها حسب الامكان لتكون نسختنا أساسا للطبع بعد تدقيقها من قبل فريق من فضلاء العلماء المتكلمين الذين لهم قدم راسخ في علم التوحيد و باع طويل في قواعد أهل السنة والجماعة واصطلاحاتهم.

وضربنا صفحا عن ترجمة الشيخ لانه أشهر من أن يذكر وقد الفت فيها كتب عديدة كتيين كذب المفترى للحافظ ابن عساكر المطبوع حديثا وغيره من المؤلفات والله أسأل ان يوفقنا للاكمال على المنهج المطلوب والشكل المرغوب فيه انه قريب مجيب.

إدارة الطباعة المنيرية



— ﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ —

قال السيد الامام ابو الحسن علي بن اسماعيل الاشعري البصري رحمه الله
الحمد لله الواحد * العزيز الماجد * المتفرد بالتوحيد * المتمجد بالتمجيد * الذي
لا تبلغه صفات العبيد * وليس له منازع (١) ولا نديد * وهو المبدئ * المعيد *
الفعال (٢) لما يريد * جل عن اتخاذ الصواحب (٣) والأولاد (٤) وتقدس عن
ملازمة (٥) الاجناس والارجاس ليست (٦) له صورة تقال * ولا حد يضرب له
(٧) المثال * لم يزل بصفاته أولا قديرا * ولا يزال عالما خيرا * استوفى (٨) الاشياء
عليه ونفذت فيها ارادته ولم تعزب عنه خفيات الامور * ولم تغيره سوا الف صروف
الدهور * ولم يلحقه في خلق شيء مما يخلق (٩) كلال ولا تعب * ولا مسه لغوب
ولا نصب * خلق الاشياء بقدرته * ودبرها بمشيئته * وقهرها بجبروته وذلها بعزته
* فذل لعظمته المتكبرون واستكان لعز (١٠) ربوبيته المتعظمون * وانقطع دون
الرسوخ في علمه الممترون (١١) وذلت له الرقاب * وحارت في ملكوته فطن ذوى
الالباب * وقامت بكلمته (١٢) السموات السبع واستقرت الارض المهاد وثبتت
الجبال الرواسي وجرت الرياح اللواقح وسار في جو السماء السحاب * وقامت
على حدودها البحار * وهو اله قاهر يخضع له المتعززون * ويخشع له المترفعون
* ويدين طوعا وكرها له العالمون *

نحمده كما حمد نفسه وكما هو امله ومستحقه * وكما حمده الحامدون من جميع

- (١) وفي نسخة مثل (٢) وفي نسخة بحذف هذه الفقرة (٣) وفي نسخة
الصاحبة (٤) وفي نسخة الانباء (٥) وفي نسخة ملازمة النساء عوضا عن
ملازمة الاجناس والارجاس (٦) وفي نسخة فليست له عزة تنال عوضا عن
الفقرة بكاملها (٧) وفي نسخة له فيه الامثال (٨) وفي نسخة سبق
(٩) وفي نسخة خلق (١٠) وفي نسخة لعظم (١١) وفي نسخة العالمون
(١٢) وفي نسخة بحكمته

خلقه • ونستعينه استعانة من فوض أمره اليه • وأقر أنه لا منجأ ولا ملجأ منه
إلا اليه • ونستغفره استغفار مقرر بذنبه معترف بخطيئته • ونشهد أن لا إله الا
الله وحده لا شريك له اقرارا بوحدانيته واخلاصا لرؤيته • وأنه العالم بما
تبطنه الضمائر • وتنطوي عليه السرائر • وما تخفيه النفوس وما تحجب (١) البحار
• وما توارى الاسراب • وما تغيض الارحام وما تزداد وكل شيء عنده بمقدار
• لا توارى عنه كلمة ولا تغيب عنه غاية وما تسقط من رقة الا يعلمها
ولا حجة في ظلمات الارض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين ويعلم
ما يعمل العاملون وما (٢) ينقلب اليه المنقلبون • ونشهد به بالهدى • ونسأله التوفيق
لمجانبة الردى • ونشهد أن محمدا صلى الله عليه وسلم عبده ورسوله • ونيه وأمينه
وصفيه • أرسله الى خلقه بالنور الساطع • والسراج اللمع والحجج الظاهرة
والبراهين والآيات الباهرة • والاعاجيب القاهرة فبلغ (٣) عن الله رسالاته •
ونصح له في برياته • وجاهد في الله حق الجهاد • ونصح له في البلاد • وقابل أهل
العناد حتى تمت كلمة الله عز وجل وظهر أمره وانقاد الناس للحق اجمعين
خاضعين حتى أتاه اليقين • لا وانيا ولا مقصرا فصولات الله عليه من قائد الى
الهدى ومبين عن ضلالة وعمى وعلى اهل بيته الطيبين • وعلى أصحابه المنتخبين
وعلى أزواجه الطاهرات امهات المؤمنين: عرفنا الله به الشرائع والاحكام •
والحلل والحرام • وبين لنا به شريعة الاسلام • حتى انجلت به عناطخياء (٤) الظلم
وانحسرت به عنا الشبهات • وانكشفت به عنا الغيابات • وظهرت لنا به اليينات
جاءنا بكتاب عزيز لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم
حميد جمع فيه علم الاولين والآخرين • واكمل به الفرائض والدين • فهو صراط
الله المستقيم وحبله المتين • من تمسك به نجا ومن خالفه ضل وغوى • وفي الجمل
تردى وحث الله في كتابه على التمسك بسنة رسوله عليه السلام فقال عز وجل

(١) وفي نسخة تحزن (٢) وفي نسخة والى أين (٣) وفي نسخة فبلغ
رسالة ربه ونصح لأئمة وجهاد في الله حق جهاده (٤) من إضافة الصفة
للبوصف ليلة طخياء أى شديدة الظلمة قد وارى السحاب قرها

وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا . وقال عز وجل (فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب اليم) وقال (ولو رده إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم) وقال (وما اختلقتم فيه من شيء فخكمه إلى الله . فإن تنازعتم في شيء فردوه إلى الله والرسول) يقول إلى كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وقال (وما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى) . وقال (قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي إن أتبع إلا ما يوحى إلى) . وقال (إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا) فامرهم أن يسمعوا قوله ويطيعوا أمره ويحذروا مخالفته وقال (أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) . فامرهم بطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم كما أمرهم بطاعته ودعاهم إلى التمسك بسنة نبيه صلى الله عليه وسلم كما أمرهم بالعمل بكتابه فنبذ كثير - ممن غلبت عليه شقوته واستحوذ (١) عليهم الشيطان - سنن نبي الله صلى الله عليه وسلم وراء ظهورهم ومالوا إلى أسلاف لهم قلدوهم بدينهم ودانوا بدياتهم وابطلوا سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفضوها . وانكروها وجحدوها افتراء منهم على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين . أو صيكم عباد الله بتقوى الله عز وجل وأحذركم الدنيا فانها حلوة خضرة تغر أهلها وتخدع سكانها قال الله تعالى (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيما تذروه الرياح وكان الله على كل شيء مقتدرا) . من كان فيها في حيرة أعقبته بعدها عبرة ومن أعطته من سرائها بطنا أعقبته من ضرائها ظهرا (٢) غرارة غرور ما فيها فانية فان (٣) ما عليها كما حكم عليها ربها بقوله تعالى (كل من عليها فان) فاعملوا رحمكم الله للحياة الدائمة واخلدوا الأبد فان الدنيا تنقضي عن أهلها وتبقى الأعمال قلائد في رقاب أهلها واعلموا انكم ميتون ثم انكم من بعد موتكم إلى ربكم راجعون (٤) ليجزي الذين أساءوا بما

(١) وفي نسخة واستحوذت عليه بليته . سنه (٢) وفي نسخة ظهورا

(٣) وفي نسخة من (٤) وفي نسخة يصيرون

عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى. فكونوا بطاعة ربكم عاملين وعما نهاكم عنه منتهين.

﴿ باب في ابانة قول أهل الزيغ والبدعة ﴾

اما بعد فان كثيرا من الزائعين عن الحق من المعتزلة واهل القدر مالت بهم اهواؤهم الى تقليد رؤسائهم ومن مضى من اسلافهم فتأولوا القرآن على آرائهم تأويلا لم ينزل الله به سلطانا ولا أوضح به برهانا ولا نقلوه عن رسول رب العالمين ولا عن السلف المتقدمين فخالفوا روايات الصحابة عليهم السلام عن نبي الله صلوات الله عليه وسلامه في رؤية الله عز وجل بالا بصار وقد جاءت في ذلك الروايات من الجهات المختلفة وتواترت بها الآثار وتتابع بها الاخبار وانكروا شفاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم للذين هم ردوا الروايات في ذلك عن السلف المتقدمين وجحدوا عذاب القبر وان الكفار في قبورهم يعذبون. وقد أجمع على ذلك الصحابة والتابعون. ودانوا (١) بخلق القرآن نظيراً لقول اخوانهم من المشركين الذين قالوا (ان هذا الا قول البشر) فزعموا ان القرآن كقول البشر واثبتوا وايقنوا ان العباد يخلقون الشر نظيراً لقول المجوس الذين اثبتوا خالقين أحدهم يخلق الخير والآخر يخلق الشر. وزعمت القدرية ان الله عز وجل يخلق الخير وان الشيطان يخلق الشر. وزعموا ان الله عز وجل يشاء مالا يكون ويكون مالا يشاء خلافا لما أجمع عليه المسلمون من أن ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن ورداً لقول الله عز وجل وما تشاؤون الا ان يشاء الله. فاخبرانا لا نشاء شيئاً الا وقد شاء الله أن نشاء. ولقوله تعالى (ولو شاء الله ما اقتتلوا) ولقوله تعالى (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) ولقوله تعالى (فعال لما يريد) ولقوله تعالى مخبراً عن شعيب انه قال (وما يكون لنا أن نعود فيها الا أن يشاء الله ربنا وسع ربنا كل شيء علماً) ولهذا سماهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مجوس هذه الامة لأنهم دانوا بديانة المجوس وضاهوا اقاويلهم وزعموا أن للخير والشر خالقين كما زعمت المجوس ذلك وانه يكون من الشرور مالا يشاء الله كما قالت

المجوس وزعموا انهم يملكون الضر والنفع لانفسهم دون الله ردأ لقول الله عز وجل لنيه عليه السلام قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله . واعراضا عن القرآن وعما أجمع عليه أهل الاسلام وزعموا انهم ينفردون بالقدرة على اعمالهم دون ربهم فاثبتوا لانفسهم الغنى عن الله عز وجل ووصفوا انفسهم بالقدرة على ما لم يصفوا الله عز وجل بالقدرة عليه كما أثبتت المجوس للشيطان من القدرة على الشر ما لم يثبتوه لله عز وجل فكانوا مجوس هذه الأمة اذ دانوا بديانة المجوس وتمسكوا باقاويلهم ومالوا الى أضاليلهم وقنطوا الناس من رحمة الله وأيسوهم من روحه وحكموا على العصاة بالنار والخلود فيها خلافا لقول الله تعالى ويغفر مادون ذلك لمن يشاء . وزعموا أن من دخل النار لا يخرج منها خلافا لما جاءت به الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يخرج قوما من النار بعد ان امتحشوا فيها وصاروا حما ودفعوا ان يكون لله وجه مع قوله عز وجل (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام) وانكروا أن يكون له يدان مع قوله (لما خلقت بيدي) وانكروا ان يكون له عين مع قوله (تجرى باعيننا) ولقوله (ولتصنع على عيني) وانكروا ان يكون الله علم مع قوله (انزله بعلمه) وانكروا ان يكون الله قوة مع قوله (ذو القوة المتين) ونفوا ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل ينزل كل ليلة الى سماء الدنيا وغير ذلك مما رواه الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذلك جميع أهل البدع من الجهمية والمرجئة والحرورية اهل الزيغ فيما ابتدعوا وخالفوا الكتاب والسنة وما كان عليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم واصحابه واجمعت عليه الامة كفعل المعتزلة القدرية وانا ذاكر ذلك بابا بابا وشيئا شيئا ان شاء الله وبه المعونة . والتأييد . ومنه التوفيق والتسديد .

﴿باب في ابانة قول أهل الحق والسنة﴾

﴿فان قال لنا قائل﴾ قد انكرتم قول المعتزلة والقدرية والجهمية والحرورية والرافضة والمرجئة فعرّفونا قولكم الذي به تقولون وديانتكم التي بها تدينون . قيل له . قولنا الذي نقول به وديانتنا التي ندين بها التمسك بكتاب ربنا عز

وجل وبسنة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم وماروى عن الصحابة والتابعين وأئمة الحديث ونحن بذلك معتمدون. وبما كان يقول به ابو عبد الله احمد بن محمد بن حنبل نضر الله وجهه ورفع درجته وأجر له مثوبته قائلون ولمن خالف قوله مجانبون لأنه الامام الفاضل والرئيس الكامل الذى أبان الله به الحق (١) ورفع به الضلال وأوضح به المنهاج ووقع به بدع المبتدعين وزيع الزائعين وشك الشاكين فرحمة الله عليه من امام مقدم و خليل (٢) معظم مفخم وعلى جميع أئمة المسلمين وجملة قولنا انانقر بالله وملائكته وكتبه ورسله وما جاء من عند الله ومارواه الثقات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لانرد من ذلك شيئاً وان الله عز وجل اله واحد لا اله الا هو فرد صمد لم يتخذ صاحبة ولا ولداً وان محمداً عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق . وان الجنة حق والنار حق . وان الساعة آتية لا ريب فيها وان الله يبعث من فى القبور . وان الله استوى على عرشه كما قال (الرحمن على العرش استوى) . وان له وجهاً كما قال (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام) وان له يدين بلا كيف كما قال (خلقت يدي) وكما قال (بل يدها مبسوطتان) وان له عيناً بلا كيف كما قال (تجرى بأعيننا) وان من زعم ان اسماء الله غيره كان ضالاً وان الله علماً كما قال (أنزله بعلمه) وكما قال (وما تحمل من اثنى ولا تضع الا بعلمه) وثبت لله السمع والبصر ولا ننفي ذلك كما نفته المعتزلة والجهمية والخوارج وثبت ان الله قوة كما قال (اولم يروا ان الله الذى خلقهم هو أشد منهم قوة) ونقول ان كلام الله غير مخلوق وانه لم يخلق شيئاً الا وقد قال له كن فيكون كما قال (انما قولنا لشيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون) وانه لا يكون فى الأرض شيء من خير وشر الا ما شاء الله وان الأشياء تكون بمشيئة الله عز وجل وان احداً لا يستطيع ان يفعل شيئاً قبل ان يفعله الله ولا نستغنى عن الله ولا نقدر على الخروج من علم الله عز وجل وانه لا خالق الا الله وان أعمال العبد مخلوقة لله مقدورة كما قال (خلقكم وما تعملون) وان العباد لا يقدر ان يخلقوا شيئاً وهم يخلقون كما قال (هل من خالق غير الله) وكما قال (لا يخلقون

(١) عند ظهور الضلال (٢) وفى نسخة وكبير مفهم

شيئاً وهم يخلقون) وكما قال (افمن يخلق كمن لا يخلق) وكما قال (ام خلقوا من غير شيء ام هم الخالقون) وهذا في كتاب الله كثير. وان الله وفق المؤمنين لطاعته ولطف بهم ونظر اليهم وأصلحهم وهداهم وأصل الكافرين ولم يهدهم ولم يلفظ بهم بالآيمان كما زعم أهل الزيغ والطغيان ولولطف بهم وأصلحهم لكانوا صالحين ولو هدام لكانوا مهتدين كما قال تبارك وتعالى (من يهد الله فهو المهتدي ومن يضلل فأولئك هم الخاسرون) وان الله يقدر أن يصلح الكافرين ويلطف بهم حتى يكونوا مؤمنين ولكنه أراد أن يكونوا كافرين كما علم وأنه خذلهم وطبع على قلوبهم وان الخير والشر بقضاء الله وقدره وانا تؤمن بقضاء الله وقدره خيره وشره حلوه ومره ونعلم ان ما أخطأنا لم يكن ليصيبنا وان ما أصابنا لم يكن ليخطئنا وان العباد لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً الا ما شاء الله وانا نلجئ أمورنا الى الله وثبت الحاجة والفقر في كل وقت اليه. ونقول ان القرآن كلام الله غير مخلوق وان من قال بخلق القرآن فهو كافر. وندين بان الله تعالى يرى في الآخرة بالابصار (١) كما يرى القمر ليلة البدر يراه المؤمنون كما جاءت الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقول ان الكافرين محجوبون عنه اذا رآه المؤمنون في الجنة كما قال الله عز وجل (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) وان موسى عليه السلام سأل الله عز وجل الرؤية في الدنيا وان الله سبحانه وتعالى تجلى للجبل فجعله دكا فاعلم بذلك موسى انه لا يراه في الدنيا (٢) ونرى بأن لانكفر أحداً من أهل القبلة بذنب يرتكبه كالزنا والسرقه وشرب الخمر كما دانت بذلك الخوارج وزعمت انهم كفرون. ونقول ان من عمل كبيرة من هذه الكبائر مثل الزنا والسرقه وما أشبهها مستحلاً لها غير معتقد لتحريمها كان كافراً. ونقول ان الاسلام اوسع من الايمان وليس كل اسلام إيمان (٢) وندين بأنه يقلب القلوب وان القلوب بين أصبعين من أصابع الله عز وجل وإنه عز وجل يضع السموات على أصبع والأرضين على أصبع كما جاءت الرواية عن رسول الله

(١) وفي نسخة بالابصار يوم القيامة (٢) وفي نسخة وندين

(٣) برفع ايمان في النسختين اسم كان مؤخراً: للجمع

صلى الله عليه وسلم. وندين بأن لا تنزل احدا من أهل التوحيد والمتمسكين
بالايمان جنة ولا نار الا من شهد له رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجنة ونرجو
الجنة للمذنبين ونخاف عليهم ان يكونوا بالنار معذيين. ونقول ان الله عز وجل
يخرج قوما من النار بعد ان امتحشوا بشفاعة محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم
تصديقا لما جاءت به الروايات عن رسول الله صلى الله عليه وسلم. وثؤمن بعذاب القبر
وبالحوض. وان الميزان حق. والصراط حق. والبعث بعد الموت حق.
وان الله عز وجل يوقف العباد في الموقف ويحاسب المؤمنين. وان الايمان
قول وعمل يزيد وينقص ونسلم الروايات الصحيحة في ذلك عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم التي رواها الثقات عدل عن عدل حتى تنتهي الرواية الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم. وندين بحب السلف الذين اختارهم الله عز وجل
لصحبة نبيه صلى الله عليه وآله وسلم وثني عليهم بما اتى الله به عليهم وتولاهم
أجمعين. ونقول ان الامام الفاضل بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر
الصديق رضوان الله عليه وان الله اعز به الدين واطهره على المرتدين وقدمه
المسلمون للامامة كما قدمه رسول الله صلى الله عليه وسلم للصلاة وسموه باجمعهم
خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عمر بن الخطاب رضى الله عنه ثم
عثمان بن عفان رضى الله عنه وان الذين قاتلوه قاتلوه ظلما وعدوانا ثم على بن
ابى طالب رضى الله عنه فهو لاء الأئمة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
وخلافتهم خلافة النبوة: ونشهد بالجنة للعشرة الذين شهد لهم رسول الله صلى
الله عليه وسلم بها وتولى سائر أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ونكف عما شجر
بينهم. وندين الله بان الأئمة الاربعة خفاء راشدون مهديون فضلاء لا يوازيهم
فى الفضل غيرهم. ونصدق بجميع الروايات التي يثبتها (١) اهل النقل من
النزول الى السماء الدنيا وان الرب عز وجل يقول هل من سائل هل من
مستغفر وسائر ما نقلوه واثبتوه خلافا لما قاله أهل الزيغ والتضليل ونقول فيما
اختلفنا فيه على كتاب ربنا وسنة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم واجماع المسلمين وما

كان في معناه ولا نبتدع في دين الله بدعة لم يأذن الله بها ولا نقول على الله مالا
نعلم ونقول ان الله عز وجل يحىء يوم القيامة كما قال (وجاء ربك والملك صفا
صفا) وان الله عز وجل يقرب من عباده كيف شاء كما قال (ونحن أقرب اليه
من حبل الوريد) وكما قال (ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى) ومن
ديننا أن نصلى الجمعة والاعياد وسائر الصلوات والجماعات خلف كل برو غيره
(١) كما روى عن عبد الله بن عمر انه كان يصلى خلف الحجاج وان المسح
على الخفين سنة في الحضر والسفر خلافا لقول من أنكر ذلك ونرى الدعاء
لأئمة المسلمين بالصلاح والاقرار بامامتهم وتضليل من رأى الخروج عليهم
اذا ظهر منهم ترك الاستقامة. وندين بترك (٢) الخروج عليهم بالسيف وترك
القتال في الفتنة. ونقر بخروج الدجال كما جاءت به الرواية عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم. وتؤمن بعذاب القبر ومنكر ونكير ومسألتها المدفونين
في قبورهم. ونصدق بحديث المعراج ونصحح كثيرا من الرؤيا في المنام ونقر (٣)
ان لذلك تفسيرا. ونرى الصدقة عن موتى المسلمين (٤) والدعاء لهم وتؤمن
بان الله ينفعهم بذلك ونصدق بان في الدنيا سحرة وسحرا وان السحر كائن
موجود في الدنيا. وندين بالصلاة على من مات من أهل القبلة برهم وفاجرهم
وتوارثهم. ونقر أن الجنة والنار مخلوقتان. وان من مات او قتل فبأجله مات
او قتل. وان الارزاق من قبل الله عز وجل يرزقها عباده حلالا وحراما. وان
الشیطان يوسوس للانسان ويشككه ويتخبطه خلافا لقول المعتزلة والجهمية
كما قال الله عز وجل (الذين ياكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذى يتخبطه
الشیطان من المس). وكما قال (من شر الوسواس الخناس الذى يوسوس فى
صدور الناس من الجنة والناس). ونقول ان الصالحين يحوزان يخصمهم الله
عز وجل بآيات يظهرها عليهم. وقولنا فى اطفال المشركين ان الله يؤجج لهم
فى الآخرة نارا ثم يقول لهم اقتحموها كما جاءت بذلك الرواية. وندين الله عز

(١) وفى نسخة وفاجر (٢) وفى نسخة بانكار (٣) وفى نسخة

ونقول (٤) وفى نسخة المؤمنين

وجل بانه يعلم ما العباد عاملون والى ما هم صائرون وما كان وما يكون وما لا يكون أن لو كان كيف كان يكون وبطاعة الائمة ونصيحة المسلمين * ونرى مفارقة كل داعية الى بدعة ومجانبة أهل الاهواء: وسنتحج لما ذكرناه من قولنا وما بقى منه مما لم نذكره بابا بابا وشيئا شيئا ان شاء الله تعالى *

﴿ باب الكلام فى اثبات رؤية الله تعالى بالأبصار فى الآخرة ﴾

قال الله عز وجل (وجوه يومئذ ناضرة (يعنى مشرقة) الى ربها ناظرة) * يعنى رائية وليس يخلو النظر من وجوه نحن ذا كروها: اما ان يكون الله عز وجل عنى نظر الاعتبار لقوله تعالى (افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت) او يكون عنى نظر الانتظار لقوله (ما ينظرون الا صيحة واحدة) أو يكون عنى نظر الرؤية فلا يجوز أن يكون الله عز وجل عنى نظر التفكير والاعتبار لأن الآخرة ليست بدار اعتبار ولا يجوز ان يكون عنى نظر الانتظار لأن النظر إذا ذكر مع ذكر الوجه فعناه نظر العينين اللتين فى الوجه كما اذا ذكر أهل اللسان نظر القلب فقالوا انظر فى هذا الأمر بقلبك لم يكن معناه نظر العينين ولذلك اذا ذكر النظر مع الوجه لم يكن معناه نظر الانتظار الذى بالقلب وايضا فان نظر الانتظار لا يكون فى الجنة لان الانتظار معه تنغيص وتكدير واهل الجنة لهم فى الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت من العيش السائم والنعيم المقيم واذا كان هذا هكذا لم يجوز ان يكونوا منتظرين لانهم كلما خطر ببالهم شئ أتوا به مع خطوره ببالهم واذا كان ذلك كذلك فلا يجوز ان يكون الله عز وجل اراد نظر التعطف لان الخلق لا يجوز ان يتعطفوا على خالقهم واذا فسدت الاقسام الثلاثة صح القسم الرابع من اقسام النظر وهو أن معنى قوله الى ربها ناظرة انها رائية ترى ربها عز وجل: مما يبطل قول المعتزلة ان الله عز وجل اراد بقوله الى ربها ناظرة نظر الانتظار انه قال الى ربها ناظرة ونظر الانتظار بها لا يكون مقر ونا بقوله الى لأنه لا يجوز عند العرب ان يقولوا فى نظر الانتظار الى ألا ترى أن الله عز وجل لما قال ما ينظرون الا صيحة واحدة لم يقل الى اذ كان معناه الانتظار: وقال عن بلقيس (فناظرة بهم يرجع المرساون) فلما أرادت

الانتظار لم تقل الى : وقال امرؤ القيس :

فانكأ ان تنظراني ساعة من الدهر تنفغي لدى أم جندب

فلما اراد الانتظار لم يقل الى فلما قال عز وجل الى ربها ناظرة علمنا انه لم يرد الانتظار وانما اراد نظر الرؤية ولما قرن الله النظر بذكر الوجه اراد نظر العينين اللتين في الوجه كما قال قد نرى قلب وجهك في السماء فانوليك فذكر الوجه وانما اراد قلب عينيه نحو السماء ينتظر نزول الملك عليه بصرف الله له عن قبلة بيت المقدس الى السكعة (فان قال قائل) لم لا تقولون ان قوله الى ربها ناظرة انما اراد الى ثواب ربها ناظرة ؟ قيل له ثواب الله عز وجل غيره تعالى والله تعالى قال الى ربها ناظرة ولم يقل الى غيره ناظرة والقرآن على ظاهره وليس لنا أن نزيله عن ظاهره الاحجة والا فهو على ظاهره ألا ترى أن الله عز وجل لما قال صلوا لي واعبدوني لم يجز ان يقول قائل انه اراد غيره ويزيل الكلام عن ظاهره فذلك لما قال الى ربها ناظرة لم يجز انما ان نزول القرآن عن ظاهره بغير حجة . ثم يقال للمعتزلة ان جاز لكم ان تزعموا ان قول الله عز وجل الى ربها ناظرة انما اراد به انها الى غيره ناظرة فلم ما جاز لغيركم ان يقول ان قول الله عز وجل لا تدركه الأبصار اراد بها لا تدرك غيره ولم يردانها لا تدركه ؟ وهذا ما لا يقدر على الفرق فيه

﴿ودليل آخر﴾ وما يدل على ان الله تعالى يرى بالأبصار قول موسى (رب أرني انظر اليك) ولا يجوز ان يكون موسى عليه السلام الذي قد ألبسه الله تعالى جلباب النبيين وعصمه بما عصم به المرسلين فيسأل ربه ما يستحيل عليه واذ لم يجز ذلك على موسى فقد علمنا أنه لم يسأل ربه مستحيلا وان الرؤية جائزة على ربنا عز وجل ولو كانت الرؤية مستحيلة على ربنا كما زعمت المعتزلة ولم يعلم ذلك موسى عليه السلام وعلموا هم لكانوا على قولهم اعلم بالله من موسى عليه السلام وهذا ما لا يدعيه مسلم (فان قال قائل) الستم تعلمون حكم الله في الظهار اليوم ولم يكن نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم يعلم ذلك قبل ان ينزل ؟ قيل له . لم يكن يعلم نبي الله صلى الله عليه وسلم ذلك قبل ان يلزم الله العباد حكم الظهار فلما لم يلزمهم الحكم به أعلم نبيه قلبهم ثم اعلم نبي الله عباد الله ذلك ولم يأت عليه وقت لزمه حكمه فلم يعلم عليه السلام

وأتم زعمتم ان موسى عليه السلام كان قد لزمه ان يعلم حكم الرؤية وانها مستحيلة عليه وإذا لم يعلم ذلك وقت ان لزمه عليه علمتموه انتم الآن لزمكم بجهلكم انكم بالزمكم العلم به الآن أعلم من موسى عليه السلام بما لزمه العلم به وهذا خروج عن دين المسلمين .

﴿ودليل آخر﴾ مما يدل على جواز رؤية الله تعالى بالأبصار قول الله تعالى لموسى (فان استقر مكانه فسوف ترائي) فلما كان الله عز وجل قادرا على ان يجعل الجبل مستقرا كان قادرا على الأمر الذي لو فعله لرآه موسى فدل ذلك على ان الله تعالى قادر على ان يرى عباده نفسه وإنه جائز رؤيته (فان قال) فلم ما قلتم ان قول الله تعالى فان استقر مكانه فسوف ترائي تبعد للرؤية ؟ قيل له . لو اراد الله عز وجل تبعيد الرؤية لقرن الكلام بما يستحيل وقوعه ولم يقرنه بما يجوز وقوعه فلما قرنه باستقرار الجبل وذلك أمر مقدور لله سبحانه دل ذلك على انه جائز ان يرى الله عز وجل الا ترى ان الحنساء لما أرادت تبعيد صلحها لمن كان حربا لاختبأها قرنت الكلام بمستحيل فقالت

ولا أصالح قوما كنت حربهم . حتى تعود بيأضا حلقة القار . (فان قال) والله عز وجل انما خاطب العرب بلغتهم ونحن نرجع الى ما نجد مفهومه في كلامها ومعقولا في خطابها فلما قرن الله الرؤية بامر مقدور جائز علمنا أن رؤية الله بالأبصار جائزة غير مستحيلة .

﴿ودليل آخر﴾ قال عز وجل (للذين احسنوا الحسنى وزيادة) . قال أهل التأويل النظر الى الله عز وجل ولم ينعم الله عز وجل أهل جنانه بأفضل من نظرهم اليه ورؤيتهم له وقال عز وجل (ولديننا مزيد) . قيل . النظر الى الله عز وجل وقال (تحييتهم يوم يلقونه سلام) . وإذا لقيه المؤمنون رأوه وقال الله (كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) . فحجبهم عن رؤيته ولا يحجب عنها المؤمنين .

﴿سؤال﴾ فان قال قائل فامعنى قوله لا تدركه الابصار ؟ قيل له يحتمل أن يكون لا تدركه في الدنيا وتدركه في الآخرة لان رؤية الله تعالى أفضل للذات وأفضل للذات يكون في أفضل الدارين ويحتمل أن يكون الله عز وجل أراد بقوله لا تدركه

الابصار يعنى لا تدركه أبصار الكافرين المكذبين وذلك أن كتاب الله يصدق بعضه بعضا فلما قال فى آية (وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة) وقال فى آية أخرى (لا تدركه الابصار) علمنا أنه انما أراد أبصار الكفار لا تدركه .

﴿مسئلة والجواب عنها﴾

فان قال قائل قد استكبر الله سؤال السائلين له أن يرى بالابصار فقال يسألك أهل الكتاب أن تنزل عليهم كتابا من السماء فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فيقال لهم ان بنى إسرائيل سألوا رؤية الله عز وجل على طريق الانكار لنبوة موسى وترك الايمان به حتى يروا الله لانهم قالوا لن تؤمن لك حتى نرى الله جهرة فلما سألوه الرؤية على طريق ترك الايمان بموسى عليه السلام حتى يريهم الله نفسه استعظم الله سؤالهم من غير أن تكون الرؤية مستحيلة عليه كما استعظم الله سؤال أهل الكتاب أن ينزل عليهم كتابا من السماء من غير أن يكون ذلك مستحيلا ولكن لانهم أبوا ان يؤمنوا بنبي الله حتى ينزل عليهم من السماء كتابا .

(دليل آخر) : وما يدل على رؤية الله عز وجل بالابصار ما روته الجماعات من الجهات المختلفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال «ترونها ربكم كما ترون القمر ليلة البدر لا تضارون» فى رؤيته . والرؤية اذا أطلقت اطلاقا ومثلت برؤية العيان لم يكن معناها الا الرؤية بالعيان ورويت الرؤية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من طرق مختلفة : عدة روايتها أكثر من عدة خبر الرجم ومن عدة من روى ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لا وصية لوارث . ومن عدة رواية المسح على الخفين ومن عدة رواية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنكح المرأة على عمتها ولا خالتها . واذا كان الرجم وما ذكرناه سننا عند المعتزلة كانت الرؤية أولى أن تكون سنة لكثرة روايتها ونقلتها يرونها خلف عن سلف وحديث أنى أراه لا حجة فيه لانه انما سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن رؤية الله عز وجل فى الدنيا وقال له هل رأيت ربك فقال نور : أنى أراه ؟ لان العين لا تدرك فى الدنيا الانوار

المخلوقة على حقائقها لان الانسان لو حقد بنظره الى عين الشمس فادام النظر الى عينها لذهب أكثر نور بصره فاذا كان الله عز وجل حكم في الدنيا بأن لا تقوم العين بالنظر الى عين الشمس فاحرى ان لا تثبت البصر للنظر الى الله عز وجل في الدنيا الا أن يقويه الله عز وجل فروية الله سبحانه في الدنيا قد اختلف فيها وقد روى عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل تراه العيون في الآخرة وما روى عن أحد منهم أن الله عز وجل لا تراه العيون في الآخرة: فلما كانوا على هذا مجمعين وبه قائلين وان كانوا في رؤيته في الدنيا مختلفين ثبتت الرؤية في الآخرة اجماعا وان كانت في الدنيا مختلفا فيها ونحن انما قصدنا الى اثبات رؤية الله في الآخرة على أن هذه الرواية على المعتزلة لاهم لانهم ينكرون ان الله نور في الحقيقة فاذا احتجوا بنحو: هم له تاركون وعنه منحرفون كانوا محجوجين *

﴿دليل آخر﴾: وما يدل على رؤية الله عز وجل بالابصار انه ليس موجود الا وجائز ان يريناه الله عز وجل وانما لا يجوز أن يرى المعدوم فلما كان الله عز وجل موجودا مثبتا كان غير مستحيل ان يرينا نفسه عز وجل وانما أراد من نفى رؤية الله عز وجل بالابصار التعطيل فلما لم يمكنهم أن يظهروا التعطيل صراحا أظهروا ما يؤول بهم الى التعطيل والجحود تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا *

﴿دليل آخر﴾ وما يدل على رؤية الله سبحانه بالابصار ان الله عز وجل يرى الاشياء واذا كان للاشياء رائيا فلا يرى الاشياء من لا يرى نفسه واذا كان لنفسه رائيا فجائز أن يرينا نفسه وذلك أن من لا يعلم نفسه لا يعلم شيئا فلما كان الله عز وجل عالما بالاشياء كان عالما بنفسه فلذلك من لا يرى نفسه لا يرى الاشياء فلما كان الله عز وجل رائيا للاشياء كان رائيا لنفسه واذا كان رائيا لها فجائز أن يرينا نفسه كما أنه لما كان عالما بنفسه جاز أن يعلمناها وقد قال الله تعالى اني معكم أسمع وأرى * فاخبر أنه سمع كلامهما ورآهما ومن زعم أن الله عز وجل لا يجوز أن يرى بالابصار يلزمه أن لا يجوز أن يكون الله عز وجل رائيا ولا عالما ولا قادرا لان العالم القادر الرائي جائز أن يرى * فان قال قائل * قول النبي صلى (٣٢ - الابانة)

الله عليه وسلم ترون ربكم يعني تعلمون ربكم اضطراباً قيل له ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لاصحابه هذا على البشارة فقال فكيف بكم اذا رأى الله عز وجل؟ ولا يجوز أن يبشرهم بامر يشركهم فيه الكفار على أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ترون ربكم وليس يعني رؤية دون رؤية بل ذلك عام في رؤية العين ورؤية القلب.

﴿دليل آخر﴾ ان المسلمين اتفقوا على أن الجنة فيها مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر من العيش السليم والنعيم المقيم وليس نعيم في الجنة أفضل من رؤية الله عز وجل بالأبصار وأكثر من عبد الله عز وجل عبده للنظر الى وجهه فاذا لم يكن بعد رؤية الله أفضل من رؤية نبيه صلى الله عليه وسلم وكانت رؤية نبي الله أفضل لذات الجنة كانت رؤية الله عز وجل أفضل من رؤية نبيه عليه الصلاة والسلام واذا كان ذلك كذلك لم يحرم الله أنبياء المرسلين وملائكته المقربين وجماعة المؤمنين والصديقين من النظر الى وجهه عز وجل وذلك أن الرؤية لا تؤثر في المرئي لان رؤية الرائي تقوم به فاذا كان هذا هكذا وكانت الرؤية غير مؤثرة في المرئي لم توجب تشبيها ولا انقلاباً عن حقيقة ولم يستحل على الله عز وجل أن يرى عباده المؤمنين نفسه في جنانه.

﴿باب في الرؤية﴾

احتجت المعتزلة في أن الله عز وجل لا يرى بالأبصار بقوله عز وجل لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار قالوا فلما عطف الله عز وجل بقوله وهو يدرك الأبصار على قوله لا تدركه الأبصار وكان قوله وهو يدرك الأبصار على العموم انه يدركها في الدنيا والآخرة وانه يراها في الدنيا والآخرة كان قوله لا تدركه الأبصار دليلاً على انها لا تراه الأبصار في الدنيا والآخرة وكان في عموم قوله وهو يدرك الأبصار لان أحد الكلامين معطوف على الآخر قيل لهم فيجب اذا كان عموم القولين واحداً وكانت الأبصار أبصار العيون وأبصار القلوب لان الله عز وجل قال فانها لا تسمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور

وقال أولى الايدى والابصار * اى فهمى بالابصار فاراد ابصار القلوب وهى
التي يقصد بها المؤمنون الكافرين ويقول اهل اللغة فلان بصير بصناعته
يريدون بصير العلم ويقولون قد أبصرته بقلبي كما يقولون قد أبصرته بعيني فاذا
كان البصر بصر العيون وبصر القلوب ثم أوجبوا علينا أن يكون قوله لا تدركه
الابصار فى العموم كقوله وهو يدرك الابصار لان أحد الكلامين معطوف
على الآخر وجب عليهم بحجتهم ان الله عز وجل لا يدرك بابصار العيون ولا
بابصار القلوب لان قوله لا تدركه الابصار فى العموم لقوله وهو يدرك
الابصار واذا لم يكن عندهم هكذا فقد وجب أن يكون قوله لا تدركه الابصار
اخص من قوله وهو يدرك الابصار وانتقض احتجاجهم * وقيل * لهم انكم
زعمتم انه لو كان قوله لا تدركه الابصار خاصا فى وقت دون وقت لكان قوله
وهو يدرك الابصار خاصا فى وقت دون وقت وكان قوله (ليس كمثل شئ)
وقوله (لا تأخذه سنة ولا نوم) * وقوله (لا يظلم الناس شيئا) وفى وقت دون وقت فان
جعلتم قوله لا تدركه الابصار خاصا رجع احتجاجكم عليكم * وقيل لكم * اذا
كان قوله لا تدركه الابصار خاصا ولم يجب خصوص هذه الآيات فلم أنكرتم
ان يكون قوله عز وجل لا تدركه الابصار انما أراد فى الدنيا دون الآخرة كما
ان قوله لا تدركه الابصار اراد بعض الابصار دون بعض ولا يوجب ذلك
تخصيص هذه الآيات التى عارضتموها بها * فان قالوا * قوله لا تدركه الابصار
يوجب أنه لا يدرك بها فى الدنيا والآخرة وليس ينفي ذلك أن نراه بقلوبنا
ونبصره بها ولا تدركه بها * قيل لهم * فما أنكرتم أن يكون لا تدركه بابصار
العيون ولا يوجب اذا لم تدركه بها أن لا نراه بها فروؤيتنا بالعيون وأبصارنا
له بها ليس بادراك له بها كما أن ابصارنا له بالقلوب ورؤيتنا له بها ليس بادراك
له * فان قالوا رؤية البصر هى أدراك البصر * قيل لهم * ما الفرق بينكم وبين
من قال ان رؤية القلب وابصاره هو ادراكه واحاطته فاذا كان علم القلب
بالله عز وجل وابصار القلب له رؤيته اياه ليس باحاطة ولا ادراك فما أنكرتم
ان تكون رؤية العيون وابصارها لله عز وجل ليس باحاطة ولا ادراك *

﴿جواب﴾ ويقال لهم اذا كان قول الله عز وجل لا تدركه الابصار في العموم كقوله وهو يدرك الابصار لان أحد الكلامين معطوف على الآخر فخير ونا ليس الابصار والعيون لا تدركه رؤية ولا لمسا ولا ذوقا ولا على وجه من الوجوه ؟ فان قالوا نعم فيقال لهم اخبرونا عن قوله عز وجل وهو يدرك الابصار انعمون انه يدركها لمسا وذوقا بان يلمسها فان قالوا لا فيقال لهم فقد انتقض قولكم ان قوله وهو يدرك الابصار في العموم كقوله لا تدركه الابصار .

﴿سؤال﴾ ان قال قائل منهم ان البصر في الحقيقة هو بصر العين لا بصر القلب قيل له . ولم زعمت هذا وقد سمي اهل اللغة بصر القلب بصرا كما سموا بصر العين بصرا ؟ وان جاز لك ما قلته جاز لغيركم ان يزعم ان البصر في الحقيقة هو بصر القلب دون العين واذا لم يحز هذا فقد وجب ان البصر بصر العين وبصر القلب . (جواب) ويقال لهم حدثونا عن قول الله عز وجل وهو يدرك الابصار ما معناه فان قالوا معنى يدرك الابصار انه يعلمها . قيل لهم . واذا كان أحد الكلامين معطوفا على الآخر وكان قوله عز وجل وهو يدرك الابصار معناه يعلمها فقد وجب أن يكون قوله لا تدركه الابصار لا تعلمه وهذا نفي للعلم لا للرؤية الابصار . فان قالوا . معنى قوله وهو يدرك الابصار انه يراها رؤية ليس معناها العلم . قيل لهم . فالابصار التي في العيون يجوز أن ترى فان قالوا نعم ينقضوا قولهم انا لا نرى بالبصر الا من جنس ما يرى الساعة فان جاز ان يرى الله وكل ما ليس من جنس المراتيات وهو الابصار في العين فلم يجوز ان يرى نفسه وان لم يكن من جنس المراتيات ولم لا يجوز ان يرى نفسه وان لم يكن من جنس المراتيات ؟ ويقال لهم حدثونا اذا رأينا شيئا فبصرناه او انما يراه الرائي دون البصر فان قالوا انه محال ان يرى البصر الذي في العين فيقال لهم الآية تنفي ان تراه الابصار ولا تنفي ان يراه المبصرون وانما قال الله عز وجل لا تدركه الابصار فهذا لا يدل على أن المبصرين لا يرونه على ظاهر الآية .

﴿باب الكلام في ان القرآن كلام الله غير مخلوق﴾

ان سأل سائل عن الدليل على أن القرآن كلام الله غير مخلوق . قيل له . الدليل على ذلك قوله عز وجل ومن آياته ان تقوم السماء والارض بامره وامر الله هو

كلامه وقوله فلما أمرهما بالقيام فقامتا لايهويان كان قيامهما بامرہ وقال عز وجل ألا له الخلق والامر ۖ فالخلق جميع ما خلق داخل فيه لان الكلام اذا كان لفظه عاما فحقيقته انه عام ولا يجوز لنا أن نزيل الكلام عن حقيقته بغير حجة ولا برهان فلما قال ألا له الخلق كان هذا في جميع الخلق ولما قال والامر ذكر أمرا غير جميع الخلق فدل ما وصفنا على أن امر الله غير مخلوق ۖ فان قال قائل ۖ اليس قد قال الله تعالى من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال ۖ قيل له ۖ نحن نخص القرآن بالاجماع وبالدليل فيما ذكر الله عز وجل نفسه وملائكته ولم يدخل في ذكر الملائكة جبريل وميكال وان كانا من الملائكة ذكرهما بعد ذلك كأنه قال الملائكة الا لجبريل وميكال ثم ذكرهما بعد ذكر الملائكة فقال وجبريل وميكال ولما قال ألا له الخلق والامر ۖ ولم يخص قوله الخلق دليل كان قوله ألا له الخلق في جميع الخلق ثم قال بعد ذكره الخلق والامر فابان الامر من الخلق وأمر الله كلامه وهذا يوجب ان كلام الله غير مخلوق وقال عز وجل لله الامر من قبل ومن بعد ۖ يعنى من قبل أن يخلق الخلق ومن بعد ذلك وهذا يوجب ان الامر غير مخلوق ۖ

﴿ دليل آخر ﴾ وما يدل من كتاب الله على أن كلامه غير مخلوق قوله عز وجل انما قولنا لشيء اذا اردناه أن نقول له كن فيكون ۖ فلو كان القرآن مخلوقا لوجب ان يكون مقولا له كن فيكون ولو كان الله عز وجل قائلا للقول كن كان للقول قولاً وهذا يوجب احد امرين ۖ اما ان يؤول الامر الى ان قول الله غير مخلوق او يكون كل قول واقع بقول لا الى غاية وذلك محال واذا استحال ذلك صح وثبت ان لله عز وجل قولاً غير مخلوق ۖ

﴿ سؤال ﴾ : فان قال قائل ۖ معنى قول الله ان يقول له كن فيكون انما يكونه فيكون (قيل الظاهر) أن يقول له ولا يجوز ان يكون قول الله للاشياء كلها كوني هو الاشياء لأن هذا يوجب ان تكون الاشياء كلها كلام الله عز وجل ومن قال ذلك فقد أعظم القرية لأنه يلزمه ان يكون كل شيء في العالم من انسان وفرس وحمار وغير ذلك كلام الله وفي هذا ما فيه . فلما استحال ذلك صح ان قول الله للاشياء كوني غيرها وإذا كان غير المخلوقات فقد خرج كلام الله عز

وجل عن ان يكون مخلوقا ويلزم من اثبت كلام الله مخلوقا ان يثبت ان الله غير متكلم ولا قائل وذلك فاسد كما يفسد ان يكون علم الله مخلوقا وان يكون الله غير عالم فلما كان الله عز وجل لم يزل عالما اذ لم يحز ان يكون لم يزل بخلاف العلم موصوفا استحال ان يكون لم يزل بخلاف العلم موصوفا لأن خلاف الكلام الذي لا يكون معه كلام سكوت او آفة كما ان خلاف العلم الذي لا يكون معه علم هو جهل او شك او آفة ويستحيل ان يوصف ربنا عز وجل بخلاف العلم ولذلك يستحيل ان يوصف بخلاف الكلام من السكوت والآفات فوجب لذلك ان يكون لم يزل متكلم كما وجب ان يكون لم يزل عالما .

﴿ دليل آخر ﴾ وقال الله عز وجل قل لو كان البحر ممدادا لكتبته لنفدت البحر قبل ان تنفذ كلماتي . فلو كانت البحار ممدادا كتبت لنفدت البحار وتكسرت الأقلام ولم يلحق الفناء كلماتي كما لا يلحق الفناء علم الله عز وجل ومن فني كلامه لحقته الآفات وجرى عليه السكوت فلما لم يحز ذلك على ربنا عز وجل صح انه لم يزل متكلماً لأنه لو لم يكن متكلماً وجب السكوت والآفات وتعالى ربنا عن قول الجهمية علوا كبيرا .

﴿ فصل ﴾

وزعمت الجهمية كما زعمت النصارى لأن النصارى زعمت ان كلمة الله حواها بطن مريم وزادت الجهمية عليهم فزعمت ان كلام الله مخلوق حل في شجرة وكانت الشجرة حاوية له فلزمهم ان تكون الشجرة بذلك الكلام متكلماً ووجب عليهم ان مخلوقا من المخلوقين كلم موسى وان الشجرة قالت يا موسى انى أنا الله لا اله الا أنا فاعبدنى فلو كان كلام الله مخلوقا في شجرة لكان المخلوق قال يا موسى انى أنا الله لا اله الا أنا فاعبدنى وقد قال الله عز وجل ولكن حق القول منى لأملأن جهنم من الجنة والناس اجمعين وكلام الله عز وجل من الله لا يجوز أن يكون كلامه الذي هو منه مخلوقا في شجرة مخلوقة كما لا يجوز أن يكون عليه الذي هو منه مخلوقا في غيره تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

﴿ جواب ﴾ : ويقال لهم كما لا يجوز أن يخلق الله عز وجل ارادته في بعض

المخلوقات كذلك لا يجوز أن يخلق كلامه في بعض المخلوقات ولو كانت ارادة الله مخلوقة في بعض المخلوقات لكان ذلك المخلوق هو المرید لها وذلك يستحيل وكذلك يستحيل أن يخلق الله كلامه في مخلوق لان هذا يوجب أن ذلك المخلوق متكلم له ويستحيل أن يكون كلام الله عز وجل كلاما للمخلوق *

﴿ دليل آخر ﴾ : وما يبطل قولهم أن الله عز وجل قال مخبرا عن المشركين انهم قالوا ان هذا الا قول البشر * يعنى القرآن فمن زعم أن القرآن مخلوق فقد جعله قولا للبشر وهذا ما أنكر الله على المشركين وايضا فلو لم يكن الله متكلمًا حتى خالق الخلق ثم تكلم بعد ذلك لكانت الاشياء قد كانت لاعن أمره ولا عن قوله ولم يكن قائلا لها كوني وهذا رد القرآن والخروج عما عليه جمهور أهل الاسلام *

﴿ فصل ﴾

واعلموا رحمكم الله أن قول الجهمية أن كلام الله مخلوق يلزمهم به ان يكون الله عز وجل لم يزل كالأصنام التي لا تنطق ولا تتكلم لو كان لم يزل غير متكلم لأن الله عز وجل يخبر عن ابراهيم عليه السلام انه قال لقومه لما قالوا له من فعل هذا بآلهتنا يا ابراهيم ؟ قال بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم ان كانوا ينطقون فاحتج عليهم بان الاصنام اذا لم تكن ناطقة متكلمة لم تكن آلهة وان الاله لا يكون غير ناطق ولا متكلم فلما كانت الاصنام التي لا تستحيل ان يحييها الله وينطقها لا تكون آلهة فكيف يجوز ان يكون من يستحيل عليه الكلام في قدمه الها . تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا واذا لم يحز ان يكون الله سبحانه في قدمه بمرتبة دون مرتبة الاصنام التي لا تنطق فقد وجب ان يكون لم يزل متكلمًا *

﴿ دليل آخر ﴾ : وقد قال الله تعالى مخبرا عن نفسه أنه يقول لمن الملك اليوم ؟ وجاءت الرواية انه يقول هذا القول فلا يرد عليه أحد شيئا فيقول : لله الواحد القهار * فاذا كان عز وجل قائلا مع فناء الاشياء اذ لا انسان ولا ملك ولا حي ولا جان ولا شجر ولا مدر فقد صح ان كلام الله عز وجل خارج عن الخلق لانه يوجد ولا شيء من المخلوقات موجود *

﴿دليل آخر﴾ : وقد قال الله عز وجل وكلم الله موسى تكليماً والتكليم هو المشافهة بالكلام ولا يجوز أن يكون كلام المتكلم حالاً في غيره مخلوقاً في شيء سواه كما لا يجوز ذلك في العلم .

﴿دليل آخر﴾ وقال الله عز وجل قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد فكيف يكون القرآن مخلوقاً واسم الله في القرآن هذا يوجب أن تكون أسماء الله مخلوقة ولو كانت أسماؤه مخلوقة لكانت وحدانيته مخلوقة وكذلك علمه وقدرته تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

﴿دليل آخر﴾ وقد قال الله تعالى تبارك اسم ربك ولا يقال للمخلوق تبارك فدل هذا على أن أسماء الله غير مخلوقة وقال ويبقى وجه ربك فكما لا يجوز أن يكون وجه ربنا مخلوقاً فكذلك لا تكون أسماؤه مخلوقة .

﴿دليل آخر﴾ وقد قال الله عز وجل (شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط) ولا بد أن يكون شهد بهذه الشهادة وسمعها من نفسه لانه ان كان سمعها من مخلوق فليست شهادة له واذا كانت شهادة له وقد شهد بها فلا يخلو أن يكون شهد بها قبل كون المخلوقات أو بعد كون المخلوقات فان كان شهد بها بعد كون المخلوقات فلم تتسق شهادته لنفسه بألوية الخلق وكيف يكون ذلك كذلك ؟ وهذا يوجب أن التوحيد لم يكن نشهد به شاهداً قبل الخلق ، لو استحالت الشهادة بالوحدانية قبل كون الخلق لاستحال اثبات التوحيد ووجوده وأن يكون واحداً قبل الخلق لان ما تستحيل الشهادة عليه فستحيل وان كانت شهادته لنفسه بالتوحيد قبل الخلق فقد بطل أن يكون كلام الله عز وجل مخلوقاً لان كلامه شهادته .

﴿دليل آخر﴾ وبما يدل على بطلان قول الجهمية وان القرآن كلام الله غير مخلوق ان أسماء الله من القرآن وقد قال عز وجل (سبح اسم ربك الاعلى الذى خلق فسوى) : ولا يجوز أن يكون اسم ربك الاعلى الذى خلق فسوى مخلوقاً كما لا يجوز أن يكون جد ربنا مخلوقاً قال الله في سورة الجن تعالى جد ربنا وما لا يجوز أن تكون عظمته مخلوقة كذلك لا يجوز أن يكون كلامه مخلوقاً .

﴿دليل آخر﴾ : وقد قال الله عز وجل وما كان لبشر أن يكلمه الله الا وحياً أو

من وراء حجاب او يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء) فلو كان كلام الله لا يوجد الا مخلوقا في شيء مخلوق لم يكن لاشتراط هذه الوجوه معنى لأن الكلام قد سمعه جميع الخلق ووجدوه بزعم الجهمية مخلوقا في غير الله عز وجل وهذا يوجب اسقاط مرتبة النبيين صلوات الله عليهم ويجب عليهم اذا زعموا أن كلام الله لموسى خلقه في شجرة ان يكون من سمع كلام الله عز وجل من ملك او من نبي أتى به من عند الله افضل مرتبة في سماع الكلام من موسى لانهم سمعوه من نبي ولم يسمعه موسى من الله عز وجل وانما سمعه من شجرة وان (١) يزعموا ان اليهودى اذا سمع كلام الله من نبي عليه السلام افضل مرتبة في هذا المعنى من موسى بن عمران لان اليهودى سمعه من نبي من أنبياء الله وموسى سمعه مخلوقا في شجرة ولو كان مخلوقا في شجرة لم يكن مكلما لموسى من وراء حجاب لان من حضر الشجرة من الجن والانس قد سمعوا الكلام من ذلك المكان وكان سبيل موسى وغيره في ذلك سواء في انه ليس كلام الله له من وراء حجاب.

(جواب) : ثم يقال لهم اذا زعمتم أن معنى أن الله عز وجل كلم موسى انه خلق كلاما كله به وقد خلق الله عندهم في الذراع كلاما لان الذراع قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم لا تأكلني فاني مسمومة . فلزمكم أن ذلك الكلام الذي سمعه النبي عليه السلام كلام الله عز وجل فان استحال ان يكون الله تكلم بذلك الكلام المخلوق فما أنكرتم من انه مستحيل ان يخلق الله عز وجل كلامه في شجرة لان كلام المخلوق لا يكون كلاما فان كان كلام الله وكان معنى أن الله تكلم عندهم أنه خلق الكلام فيلزمكم ان يكون الله متكلما بالكلام الذي خلقه في الذراع . فان أجابوا الى ذلك قيل لهم فالله عز وجل على قولكم هو القائل لا تأكلني فاني مسمومة تعالى الله عن قولكم وافترائكم عليه علوا كبيرا وان قالوا لا يجوز أن يكون كلام الله مخلوقا في ذراع . قيل لهم . ولذلك لا يجوز أن يكون كلام الله مخلوقا في شجرة .

(١) هكذا في الاصل ولعله ويلزمهم على زعمهم هذا الخ

(جواب) : ثم يسئلون عن الكلام الذى انطق الله به الذئب لما أخبر عن نبوة النبي صلى الله عليه وسلم فيقال لهم اذا كان الله عز وجل يتكلم بكلام يخلقه في غيره فما أنكرتم أن يكون الكلام الذى سمعه من الذئب كلاما لله ويكون اعجازه يدل على انه كلام الله وفي هذا ما يجب عليهم ان الذئب لم يتكلم به وانه كلام الله عز وجل لان كون الكلام من الذئب معجز كما أن كونه من الشجرة معجز فان كان الذئب متكلماً بذلك الكلام المفعول فما أنكرتم أن الشجرة متكلمة بالكلام ان كان خالق في شجرة وأن يكون المخلوق كما قال ياموسى انى أنا الله عز وجل تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً

(جواب) : ثم يقول لهم اذا كان كلام الله عز وجل مخاوفاً في غيره عندكم فما يؤمنكم ان يكون كل كلام تسمعون مخلوقاً في شيء وهو حق بان يكون كلام الله عز وجل ؟ فان قالوا لا تكون الشجرة متكلمة لان المتكلم لا يكون الاحياء قيل لهم ولا يجوز خلق الكلام في شجرة لان من خلق الكلام فيه لا يكون الاحياء فان جاز ان يخلق الكلام فيما ليس بحى فلم لا يجوز أن يتكلم من ليس بحى ؟ ويقال لهم ألا قاتم انه يقول من ليس بحى لانه عز وجل اخبر ان السموات والارض قالتا اتينا طائعين

(جواب) : ثم يقال لهم أليس قد قال الله عز وجل لا بليس وان عليك لعنتى الى يوم الدين ؟ فلا بد من نعم : ويقال لهم فاذا كان كلام الله مخاوفاً وكانت المخلوقات فانيات فيلزمكم اذا أفتى الله عز وجل الاشياء أن تكون اللعنة على ابليس قد فنيت فيكون ابليس غير ملعون وهذا ترك دين المسلمين ورد لقول الله عز وجل وان عليك لعنتى الى يوم الدين واذا كانت اللعنة باقية على ابليس الى يوم الدين وهو يوم الجزاء وهو يوم القيامة لان الله عز وجل قال (مالك يوم الدين) يعنى يوم الجزاء ثم هي ابداء في النار : واللغة كلام الله وهو قوله عليك لعنتى فقد وجب ان يكون كلام الله عز وجل لا يجوز عليه الفناء وانه غير مخلوق لان المخلوقات يجوز عليها العدم فاذا لم يحز ذلك على كلام الله عز وجل فهو غير مخلوق

(الرد على الجهمية)

ثم يقال لهم اذا كان غضب الله غير مخلوق وكذلك رضاه وسخطه فلم لا قاتم

ان كلامه غير مخلوق ؟ ومن زعم ان غضب الله مخلوق لزمه ان غضب الله
وسخطه على الكافرين ينفى وان رضاه عن الملائكة والنبين ينفى حتى
لا يكون راضيا عن أوليائه ولا ساخطا على أعدائه وهذا هو الخروج عن
الاسلام . و يقال خبر ونا عن قول الله عز وجل انما قولنا لشيء اذا أردناه
ان نقول له كن فيكون . اتزعمون أن قوله للشيء كن مخاوق مراد لله ؟ فان
قالوا لا قيل لهم فما أنكرتم ان يكون كلام الله الذي هو القرآن غير مخلوق كما
زعمتم ان قول الله للشيء كن غير مخلوق وان زعموا ان قول الله للشيء كن
مخلوق . قيل لهم فان زعمتم انه مخاوق مراد فقل قال الله عز وجل (انما
قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون) . فيلزمكم ان قوله للشيء كن قد
قال له كن وفي هذا ما يجب احد امرين اما ان يكون قول الله لغيره كن غير
مخلوق او يكون لكل قول قول لا الى غاية وذلك محال . فان قالوا ان الله
قولا غير مخلوق . قيل لهم . فما أنكرتم أن تكون أرادة الله للايمان غير
مخلوقة . ثم يقال لهم . ما العلة لما قلتم ان قول الله للشيء كن غير مخلوق ؟ فان
قالوا لان القول لا يقال له كن فيقال لهم والقرآن غير مخلوق لانه قول الله
والله لا يقول لقوله كن .

﴿ الرد على الجهمية ﴾

و يقال لهم اليس لم يزل الله عالما بأوليائه وأعدائه ؟ فلا بد من نعم . قيل لهم
فهل تقولون إنه لم يزل مريدا للتفرقة بين أوليائه وأعدائه ؟ . فان قالوا نعم .
قيل لهم فاذا كانت أرادة الله لم تزل فهي غير مخلوقة واذا كانت أرادته غير مخلوقة
فلم لا قلتم ان كلامه غير مخلوق ؟ . فان قالوا لا . نقول لم يزل مريدا للتفريق
بين أوليائه وأعدائه فقد زعموا ان الله لا يريد التفريق بين أوليائه وأعدائه
ونسبوه سبحانه الى النقص تعالى عن قول القدريّة علوا كبيرا .

﴿ جواب ﴾ و يقال لهم ان الشيء المخلوق اما ان يكون بدنا من الابدان شخصا
من الاشخاص او يكون نعتا من نعوت الاشخاص فلا يجوز ان يكون كلام الله
شخصا لان الاشخاص يجوز عليها الاكل والشرب والنكاح ولا يجوز ذلك على
كلام الله عز وجل ولا يجوز أن يكون كلام الله نعتا لشخص مخلوق لان

النوع لا تبقى طرفه عين لانها لا تحتل البقاء وهذا يوجب أن يكون كلام الله قد فنى ومضى فلما لم يحز أن يكون شخصا ولا نعتا لشخص لم يحز ان يكون مخلوقا على ان الاشخاص يجوز ان تموت فن اثبت كلام الله شخصا مخلوقا لزمه ان يجوز الموت على كلام الله عز وجل وذلك مما لا يجوز: وايضا فلا يجوز ان يكون كلام الله مخلوقا في شخص مخلوق كما لا يجوز أن يكون نعتا لشخص مخلوق ولو كان مخلوقا في شخص ككلام الانسان مفعولا فيه كان لا يمكن التفريق بين كلام الله وكلام الخلق اذا كانا مخلوقين في شخص مخلوق كما لا يجوز ان يكون عليه مخلوقا في شخص مخلوق.

﴿ جواب ﴾ ويقال لهم ايضا لو كان كلام الله مخلوقا لكان جسما او نعتا لجسم ولو كان جسما لجاز ان يكون متكلما والله قادر على قلبها وفي هذا ما يلزمهم : ويجب عليهم ان يجوزوا ان يقلب الله القرآن انسانا او جنيا او شيطانا تعالى الله عز وجل ان يكون كلامه كذلك ولو كان نعتا لجسم كالنوع فانه قادر ان يجعلها اجساما فكان يجب على الجهمية ان يجوزوا ان يجعل الله القرآن جسما متجسدا يأكل ويشرب وان يجعله انسانا ويميته وهذا مالا يجوز على كلامه عز وجل.

﴿ باب ما ذكر من الرواية في القرآن ﴾

﴿ مسألة ﴾ قال أبو بكر أتيت أنا والعباس بن عبد العظيم الغنبري أبا عبد الله فسأل العباس بن عبد العظيم أبا عبد الله احمد بن حنبل فقال له قوم هاهنا قد حدثوا يقولون القرآن لا مخلوق ولا غير مخلوق هؤلاء اضر من الجهمية على الناس ويلكم فان لم تقولوا ليس مخلوقا فقولوا مخلوق : قال ابو عبد الله هؤلاء قوم سوء : فقال العباس ما تقول يا أبا عبد الله فقال الذي أعتقد وأذهب اليه ولا شك فيه أن القرآن غير مخلوق ثم قال سبحان الله ومن شك في هذا ؟ ثم تكلم أبو عبد الله مستعظما للشك في ذلك فقال سبحان الله أفى هذا شك ؟ قال الله تبارك وتعالى (ألا له الخاق والأمر) وقال تعالى (الرحمن علم القرآن خاق الانسان) ففرق بين الانسان وبين القرآن . فقال علم خاق فجعل يعيدها علم خلق اى فرق بينهما : قال ابو عبد الله القرآن من علم الله ألا تراه يقول علم القرآن والقرآن فيه اسماء الله عز وجل اى شيء يقولون ؟ الا يقولون ان اسماء الله غير مخلوقة لم يزل الله قديرا

علما عزيزا حكما سميعا بصيرا ؟ لسنا نشك ان اسماء الله عز وجل غير مخلوقة
 لسنا نشك ان علم الله غير مخلوق فالقرآن من علم الله وفيه اسماء الله فلا نشك انه
 غير مخلوق وهو كلام الله عز وجل ولم يزل الله به متكلماً ثم قال وأى كفر كفر
 من هذا ؟ وأى كفر أشد من هذا ؟ اذ اذعموا ان القرآن مخلوق فقد زعموا ان
 اسماء الله مخلوقة وان علم الله مخلوق ولكن الناس يتهاونون بهذا ويقولون انما
 يقولون القرآن مخلوق ويتهاونون ويظنون انه هين ولا يدرون ما فيه وهو
 الكفر وأنا أكره ان ابوح بهذا لكل احد وهم يسألون وأنا أكره الكلام في
 هذا فبلغني انهم يدعون اني أمسك فقلت له فمن قال القرآن مخلوق ولا يقولون
 ان اسماء الله مخلوقة ولا عليه ولم يزد على هذا أقول هو كافر فقال هكذا هو عندنا
 ثم قال ابو عبد الله نحن لا نحتاج ان نشك في هذا القرآن عندنا فيه اسماء الله وهو
 من علم الله فمن قال لنا انه مخلوق فهو عندنا كافر فجعلت أردد عليه فقال لي العباس
 وهو يسمع سبحان الله اما يكفيك دون هذا ؟ فقال ابو عبد الله بلى : وذكر الحسين
 ابن عبد الاول قال سمعت وكيعا يقول من قال القرآن مخلوق فهو مرتد يستتاب
 فان تاب والا قتل . وذكر محمد بن الصباح البزار قال علي بن الحسين بن سفيان
 قال سمعت ابن المبارك يقول انا نستطيع ان نحكي كلام اليهود والنصارى ولا
 نستطيع ان نحكي كلام الجهمية قال محمد يقول نخاف ان نكفر ولا نعلم . وذكر
 هارون بن اسحاق الهمداني عن ابي نعيم عن سليمان بن عيسى القاري عن سفيان
 الثوري قال لي حماد بن ابي سليمان بلغ ابا حنيفة المشرك اني منه بري قال سليمان
 ثم قال سفيان لانه كان يقول القرآن مخلوق . وذكر سفيان بن وكيع قال سمعت
 عمر بن حماد بن ابي حنيفة قال اخبرني ابي قال الكلام الذي استتاب فيه ابن
 ابي ليلى ابا حنيفة هو قوله القرآن مخلوق قال فتاب منه وطاف به في الخلق قال
 ابي فقلت له كيف صرت الى هذا قال خفت والله ان يقدم على فأعطيته الثقة .
 وذكر هارون بن اسحاق قال سمعت اسمعيل بن ابي الحكم يذكر عن عمر بن
 عبيد الطنافسي ان حمادا يعني ابن ابي سليمان بعث الى ابي حنيفة اني بري ما تقول
 الا ان تتوب وكان عنده ابن ابي عتبة قال فقال اخبرني جارك ان ابا حنيفة دعاه
 الى ما استتيب منه بعد ما استتيب . وذكر عن ابي يوسف قال ناظرت ابا حنيفة

شهرين حتى رجع عن خلق القرآن. وقال سليمان بن حرب القرآن غير مخلوق
واخبر به من كتاب الله تعالى قال الله عز وجل (لا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم) *
وكلام الله ونظيره واحد يعني غير مخلوق. وذكر حسين بن عبد الأول قال محمد
ابن الحسين ابني يزيد الهمداني عن عمرو بن قيس عن ابني قيس الملائني عن عطية
عن ابني سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل كلام الله عز وجل
على سائر الكلام كفضل الله على خلقه. فهذا يثبت ان القرآن كلام الله عز وجل
وما كان كلام الله لم يكن خلقا لله وقديين الله ان القرآن كلامه بقوله عز وجل حتى
يسمع كلام الله. ودل على ذلك في مواضع من كتابه وقد قال الله عز وجل مخبرا ان الله
كلم موسى تكليما. وروى وكيع عن الأعمش عن خيشمة عن عدي بن حاتم قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منكم من أحد الا سيكلمه به ليس بينه وبينه ترجمان
ومما يبين ان الله عز وجل متكلم وأن له كلاما ما رواه عفان قال حماد بن سلمة
عن الأشعث الحراني عن شهر بن حوشب قال فضل كلام الله عز وجل على
سائر الكلام كفضل الله على خلقه. وروى يعلى بن المنهال السعدي قال
اسحاق بن سليمان الرازي قال الجراح بن الضحاك الكندي عن علقمة بن
مرثد عن أبي عبد الرحمن السلمي عن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضلكم من تعلم القرآن وعلمه وقال ان فضل
القرآن على سائر الكلام كفضل الله على خلقه وذلك انه منه. وذكر سنيد
ابن داود قال أبوسفیان عن معمر عن قتادة قوله تعالى (ولو أن ما في الارض من
شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله) الآية وذكر
هرون بن معروف قال جرير بن منصور عن هلال بن يساف عن فروة بن نوفل
قال كنت جارا لحباب بن الارت فقال لي يا هذا تقرب الى الله عز وجل بما
استطعت ولن يتقرب الى الله بشيء أحب اليه من كلامه. وروى عن ابن عباس
في قوله عز وجل (قرآنا عربيا غير ذى عوج) قال غير مخلوق. وذكر الليث بن
يحيى قال حدثني ابراهيم بن الأشعث قال سمعت هؤمل بن اسمعيل عن الثوري
قال من زعم أن القرآن مخلوق فقد كفر. وصحت الرواية عن جعفر بن محمد أن القرآن
لا خالق ولا مخلوق. وروى ذلك عن عمه زيد بن علي وعن جده علي بن الحسين

ومن قال ان القرآن غير مخلوق وان من قال بخلقه كافر من العلماء وحملة الآثار ونقلة الأخبار لا يحصون كثرة منهم الحمادان والثوري وعبد العزيز بن أبي سلمة ومالك بن أنس والشافعي وأصحابه والليث بن سعد وسفيان بن عيينة وهشام وعيسى بن يونس وحفص بن غياث وسعد بن عامر وعبد الرحمن بن مهدي وأبو بكر بن عياش ووكيع وأبو عاصم النبيل ويعلى بن عبيد ومحمد بن يوسف وبشر بن المفضل وعبد الله بن داود وسلام بن أبي مطيع وابن المبارك وعلي بن عاصم وأحمد بن يونس وأبو نعيم وقيصة بن عقبة وسليمان بن داود وأبو عبيد القاسم بن سلام ويزيد بن هارون وغيرهم ولو تتبعنا ذكر من يقول بذلك لطال الكلام بذكرهم وفيما ذكرنا من ذلك مقنع والحمد لله رب العالمين: وقد احتججنا لصحة قولنا أن القرآن غير مخلوق من كتاب الله عز وجل وما تضمنه من البرهان وأوضحه من البيان ولم نجد أحدا ممن تحمل عنه الآثار وتنقل عنه الاخبار ويأتم به المؤمنون من أهل العلم يقول بخاق القرآن وانما قال ذلك رعاة الناس وجهال من جهالهم لا موقع لقولهم والحجاج الذي قد مناه في ذلك يأتي على كثير من قولهم ودفع باطلهم والحمد لله على قوة الحق حمدا كثيرا.

﴿ باب الكلام على من وقف في القرآن وقال لا أقول إنه مخلوق ﴾

ولا أقول انه غير مخلوق

﴿ جواب ﴾: يقال لهم لم زعمتم ذلك وقتلتموه؟ فان قالوا: قلنا ذلك لأن الله لم يقل في كتابه انه مخلوق ولا قاله رسول الله ولا أجمع المسلمون عليه ولم يقل في كتابه انه غير مخلوق ولا قال ذلك رسوله ولا أجمع عليه المسلمون فوقفنا لذلك ولم نقل إنه مخلوق ولا انه غير مخلوق. يقال لهم: فهل قال الله عز وجل لكم في كتابه تقفوا فيه ولا تقول غير مخلوق وقال لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم توقفوا عن أن تقولوا انه غير مخلوق. وهل أجمع المسلمون على التوقف عن القول انه غير مخلوق؟ فان قالوا نعم بهتوا. وان قالوا لا. قيل لهم فلا تقفوا عن أن تقولوا غير مخلوق بمثل الحجة التي بها ألزمت أنفسكم التوقف. ثم يقال لهم: ولم أيتهم أن يكون في كتاب الله ما يدل على أن القرآن غير مخلوق؟ فان قالوا لم نجد. قيل لهم ولم زعمتم أنكم اذا لم تجدوه في القرآن

فليس موجودا فيه ؟ ثم انا نوجدهم ذلك وتتلوا عليهم الآيات التي احتجنا بها في كتابنا هذا واستدلنا على أن القرآن غير مخلوق كقوله عز وجل (ألا له الخلق والأمر) . وكقوله (انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون) وكقوله (قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي) . وسائر ما احتجنا في ذلك من آي القرآن ويقال لهم يلزمكم أن تقفوا في كل ماختلف الناس فيه ولا تقدموا في ذلك على قول فان جازلكم أن تقولوا ببعض تأويل المسلمين اذا دل على صحتها دليل فلم لا تقولون ان القرآن غير مخلوق بالحجج التي ذكرناها في كتابنا هذا قبل هذا الموضع ؟

(سؤال) : فان قال قائل - حدثونا أتقولون ان كلام الله في اللوح المحفوظ ؟ قيل له . كذلك نقول لان الله عز وجل قال بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ فالقرآن في اللوح المحفوظ وهو في صدور الذين أوتوا العلم قال الله عز وجل (بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم) . وهو متلو بالأسنة قال الله تعالى (لا تحرك به لسانك) . والقرآن مكتوب في مصاحفنا في الحقيقة ؛ محفوظ في صدورنا في الحقيقة ؛ متلو بالسنتنا في الحقيقة ؛ مسموع لنا في الحقيقة كما قال عز وجل (فأجره حتى يسمع كلام الله) .

(سؤال) فان قال - حدثونا عن اللفظ بالقرآن كيف تقولون فيه ؟ قيل له القرآن يقرأ في الحقيقة ويتلى ولا يجوز أن يقال يلفظ لأن القائل لا يجوز له أن يقول انه كلام ملفوظ به لأن العرب اذا قال قائلهم لفظت باللقمة من في معناه رميت بها وكلام الله عز وجل لا يقال يلفظ به وانما يقال يقرأ ويتلى ويكتب ويحفظ وانما قال قوم لفظنا بالقرآن ليشبوا أنه مخلوق ويزينوا بدعتهم وقولهم بخلقه فدلسوا كفرهم على من لم يقف على معنهم فلما وقفنا على معنهم أنكرنا قولهم ولا يجوز أن يقال إن شيئا من القرآن مخلوق لأن القرآن بكامله غير مخلوق (سؤال) : ان قال قائل . أليس قد قال الله تعالى (ما يأتيهم من ذكر من

ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون) ؟ قيل له . الذكر الذي عناه الله عز وجل ليس هو القرآن بل هو كلام الرسول عليه السلام ووعظه اياهم وقد قال الله تعالى لنبيه (وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين) . وقد قال الله تعالى (ذكرارسولا)

فسمى الرسول ذكرا والرسول محدث وأيضا فان الله عز وجل قال (ما يأتهم من ذكر من ربهم محدث الا استمعوه وهم يلعبون) * يخبر أنهم لا يأتهم ذكر محدث الا استمعوه وهم يلعبون ولم يقل لا يأتهم ذكر الا كان محدثا واذا لم يقل هذا لم يوجب أن يكون القرآن محدثا: ولو قال قائل ما يأتهم رجل من التميميين يدعوهم الى الحق الا أعرضوا عنه لم يوجب هذا القول انه لا يأتهم رجل الا كان تميميا فكذلك القول فيما سألونا عنه *

(سؤال) : وان سألونا عن قول الله عز وجل (قرآنا عربيا) * قيل لهم الله عز وجل أنزله وليس مخلوقا * فان قالوا فقد قال الله وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد والحديد مخلوق * قيل لهم الحديد جسم موات وليس يجب اذا كان القرآن منزلا ان يكون جسما مواتا ولذلك لا يجب اذا كان القرآن منزلا ان يكون مخلوقا وان كان الحديد مخلوقا *

(جواب) : ويقال لهم قد امرنا الله عز وجل ان نستعيز به وهو غير مخلوق وامرنا ان نستعيز بكلمات الله التامات واذا لم تؤمرنا نستعيز بمخلوق من المخلوقات وامرنا ان نستعيز بكلام الله فقد وجب ان كلام الله غير مخلوق *

(باب ذكر الاستواء على العرش)

ان قال قائل * ماتقولون في الاستواء؟ قيل له نقول ان الله عز وجل مستو على عرشه كما قال (الرحمن على العرش استوى) وقد قال الله عز وجل (اليه يصعد الكلم الطيب) * وقال بل رفعه الله اليه * وقال عز وجل يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يرج اليه * وقال حكايه عن فرعون (ياها مان ابن لي صرحا لعلى أبلغ الاسباب أسباب السموات فاطلع الى اله موسى وانى لأظنه كاذبا) فكذب فرعون نبي الله موسى عليه السلام في قوله ان الله عز وجل فوق السموات وقال عز وجل (أأنتم من في السماء أن يخسف بكم الارض) * فالسموات فوقها العرش فلما كان العرش فوق السموات قال أأنتم من في السماء لانه مستو على العرش الذى فوق السموات وكل ما علا فهو سماء فالعرش أعلى السموات وليس اذا قال أأنتم من في السماء يعنى جميع السموات السماء وانما أراد العرش الذى هو أعلى السموات ألا ترى أن الله عز وجل ذكر السموات فقال وجعل القمر

فيهن نورا * ولم يرد أن القمر يملأهن جميعا وانه فيهن جميعا ورأينا المسلمين جميعا يرفعون أيديهم اذا دعوا نحو السماء لأن الله عز وجل مستوعب العرش الذي هو فوق السموات فلو لا أن الله عز وجل على العرش لم يرفعوا أيديهم نحو العرش كما لا يحيطونها اذا دعوا الى الارض *

﴿سؤال﴾ وقد قال قائلون * من المعتزلة والجهمية والحرورية ان قول الله عز وجل الرحمن على العرش استوى انه استولى وملك وقهر وان الله عز وجل في كل مكان وجحدوا أن يكون الله عز وجل على عرشه كما قال أهل الحق وذهبوا في الاستواء الى القدرة ولو كان هذا كما ذكره كان لافرق بين العرش والارض فانه سبحانه قادر عليها وعلى الحشوش وعلى كل ما في العالم فلو كان الله مستويا على العرش بمعنى الاستيلاء وهو عز وجل مستول على الاشياء كلها لكان مستويا على العرش وعلى الارض وعلى السماء وعلى الحشوش والافراد لانه قادر على الاشياء مستول عليها واذا كان قادرا على الاشياء كلها ولم يحز عند أحد من المسلمين أن يقول ان الله عز وجل مستول على الحشوش والاخلية لم يحز أن يكون الاستواء على العرش الاستيلاء الذي هو عام في الاشياء كلها ويجب أن يكون معناه استواء يختص العرش دون الاشياء كلها * وزعمت المعتزلة والحرورية والجهمية أن الله عز وجل في كل مكان فلزمهم أنه في بطن مريم وفي الحشوش والاخلية وهذا خلاف الدين تعالى الله عن قولهم *

﴿جواب﴾: ويقال لهم اذا لم يكن مستويا على العرش بمعنى يختص العرش دون غيره كما قال ذاك أهل العلم ونقله الآثار وحمله الاخبار وكان الله عز وجل في كل مكان فهو تحت الارض التي السماء فوقها واذا كانت تحت الارض والارض فوقه والسماء فوق الارض ففي هذا ما يلزمكم أن تقولوا ان الله تحت التحت والاشياء فوقه وانه فوق الفوق والاشياء تحته وفي هذا ما يجب انه تحت ماهو فوقه وفوق ماهو تحته وهذا المحال المتناقض تعالى الله عن افتراءكم عليه علمه أكبرا *

﴿دليل آخر﴾: وما يؤكد أن الله عز وجل مستول على عرشه دون الاشياء كلها ما نقله أهل الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم روى

عفان عن حماد بن سلمة قال ثنا عمرو بن دينار عن نافع بن جبير عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم «قال ينزل الله عز وجل كل ليلة الى السماء الدنيا فيقول هل من سائل فاعطيه هل من مستغفر فاغفر له حتى يطلع الفجر» ؟ وروى عبد الله بن بكر قال ثنا هشام بن أبي عبد الله عن يحيى بن أبي كثير عن أبي جعفر أنه سمع أبا جعفر أنه سمع أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إذا بقي ثلث الليل ينزل الله تبارك وتعالى فيقول من ذا الذي يدعوني فاستجب له ؟ من ذا الذي يستكشف الضرفا كشفه عنه ؟ من ذا الذي يسترزقي فأرزقه حتى ينفجر الفجر» . وروى عن عبد الله بن بكر السهمي قال ثنا هشام بن أبي عبد الله عن يحيى بن أبي كثير عن هلال بن أبي ميمونة قال ثنا عطاء بن يسار أن رفاعة الجهني حدثه قال قفلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا بالكديد أو قال بقديد فحمد الله وأثنى عليه ثم قال «إذا مضى ثلث الليل أو قال ثلثا الليل نزل الله عز وجل الى السماء فيقول من ذا الذي يدعوني استجب له ؟ من ذا الذي يستغفرني اغفر له ؟ من ذا الذي يسألني اعطه حتى ينفجر الفجر» .

﴿دليل آخر﴾ وقال الله عز وجل (يخافون ربهم من فوقهم) وقال (تخرج الملائكة والروح اليه) . وقال (ثم استوى الى السماء وهي دخان) . وقال (ثم استوى على العرش فاسأل به خبيرا) وقال (ثم استوى على العرش مالكم من دونه من ولى ولا شفيع) . فكل ذلك يدل على أنه تعالى فى السماء مستوعلى عرشه : والسماء باجماع الناس ليست الارض فدل على أن الله تعالى منفرد بوحدايته مستوعلى عرشه .

﴿دليل آخر﴾ وقال جل وعز (وجاء ربك والملك صفاصفا) . وقال (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله فى ظلل من الغمام) . وقال (ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فاوحى الى عبده ما أوحى ما كذب الفؤاد ما رأى أقمارونه على ما يرى الى قوله لقد رأى من آيات ربه الكبرى) . وقال عز وجل لعيسى بن مريم عليه السلام (انى متوفيك ورافعك الى) . وقال (وما قتلوه يقيناً بل رفعه الله اليه) . وأجمعت الأمة على أن الله عز وجل رفع عيسى الى السماء : ومن دعاء أهل الاسلام جميعا اذا هم رغبوا الى الله عز وجل فى الامر النازل بهم يقولون جميعا

يا ساكن العرش ومن حلفهم جميعا لاوالذى احتجب بسبع سموات ﴿ دليل آخر ﴾ وقال الله عز وجل (وما كان لبشر أن يكلمه الله الاوحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيوحي باذنه مايشاء) وقد خصت الآية البشر دون غيرهم بمن ليس من جنس البشر ولو كانت الآية عامة للبشر وغيرهم كان أبعد من الشبهة وادخال الشك على من يسمع الآية أن يقول ما كان لأحد أن يكلمه الله الاوحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا فيرتفع الشك والحيرة من أن يقول ما كان لجنس من الاجناس أن يكلمه الاوحيا أو من وراء حجاب أو أرسل رسولا وتنزل أجناسا لم يعمهم بالآية فدل ما ذكرنا على أنه خص البشر دون غيرهم.

﴿ دليل آخر ﴾ وقال عز وجل (ثمردوا الى الله مولا هم الحق) وقال (ولوترى اذ وقفوا على ربهم) وقال (ولوترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم) وقال عز وجل (وعرضوا على ربك صفا) كل ذلك يدل على أنه ليس في خلقه ولا خلقه فيه وانه مستوعب على عرشه وتعالى عما يقول الظالمون علوا كبيرا فلم يثبتوا لهم في وصفهم حقيقة ولا أوجبوا لهم الذين يثبتون له بذكرهم اياه وحدانية اذ كل كلامهم يؤول الى التعطيل وجميع أوصافهم تدل على النفي أثر يدون بذلك زعم التنزيه ونفي التشبيه ؟ فعوذ بالله من تنزيهه يوجب النفي او التعطيل.

﴿ دليل آخر ﴾ قال الله عز وجل (الله نور السموات والأرض) فسمى نفسه نورا والنور عند الامة لا يخلو من ان يكون احد معين اما ان يكون نورا يسمع أو نورا يرى فمن زعم أن الله يسمع ولا يرى فقد أخطأ في نفيه رؤية ربه وتكذيبه بكتابه وقول نبيه صلى الله عليه وسلم وروى العلماء عن عبد الله بن عباس انه قال تفكروا في خلق الله عز وجل ولا تفكروا في الله عز وجل فان بين كرسيه الى السماء الف عام والله عز وجل فوق ذلك.

﴿ دليل آخر ﴾ وروى العلماء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان العبد لا تزول قدماه من بين يدي الله عز وجل حتى يسأله عن عمله : وروى العلماء ان رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم بامة سوداء فقال يا رسول الله انى اريد ان اعتقها في كفارة فهل يجوز عتقها فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم

أين الله؟ قالت في السماء قال فمن أنا؟ قالت أنت رسول الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم اعتقها فانها مؤمنة. وهذا يدل على ان الله عز وجل على عرشه فوق السماء.

﴿ باب الكلام في الوجه والعينين والبصر واليدين ﴾

قال الله تبارك وتعالى (كل شيء هالك الا وجهه) وقال عز وجل (و يبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام) فاخبر ان له وجه لا يفنى ولا يلحقه الهلاك وقال عز وجل (تجرى باعيننا) وقال (واصنع الفلك باعيننا وحيننا) فاخبر عز وجل ان له وجه او عينين لا يكيف ولا يحد: وقال عز وجل (فاصبر لحكم ربك فانك بأعيننا) وقال (ولتصنع على عيني) وقال وكان الله عز وجل سميعا بصيرا. وقال موسى وهرون انتي معكما أسمع وارى. فاخبر عن سمعه وبصره ورؤيته ونفت الجهمية ان يكون لله وجه كما قالوا واطلوا ان يكون له سمع وبصر وعين ووافقوا النصارى لأن النصارى لم تثبت الله سميعا بصيرا الا على معنى انه عالم وكذلك قالت الجهمية في الحقيقة قول الجهمية انهم قالوا نقول ان الله عالم ولا نقول سميع بصير على غير معنى عالم وكذلك قول النصارى. وقالت الجهمية ان الله لا علم له ولا قدرة ولا سمع له ولا بصر وانما قصدوا الى تعطيل التوحيد والتكذيب باسماء الله عز وجل فاعطوا ذلك لفظا ولم يحصلوا قولا في المعنى ولو لا انهم خافوا السيف لأفصحوا بأن الله غير سميع ولا بصير ولا عالم ولكن خوف السيف منعهم من اظهار زندقتههم: وزعم شيخ منهم مقدم فيهم ان علم الله هو الله وان الله عز وجل علم ففنى العلم من حيث أوهم أنه أثبتته حتى ألزم أن يقول يا علم اغفر لي اذ كان علم الله عنده هو الله وكان الله على قياسه علما وقدرة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا. قال أبو الحسن علي بن اسماعيل الأشعري بالله نستهدى ويايه نستكفي ولا حول ولا قوة الا بالله وهو الله المستعان. أما بعد فنسألنا فقال أتقولون ان لله سبحانه وجهها؟ قيل له. نقول ذلك خلافا لما قاله المبتدعون وقد دل على ذلك قوله عز وجل (و يبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام).

﴿ سؤال ﴾ فان سئلنا أتقولون ان لله يدين؟ قيل نقول ذلك وقد دل عليه

قوله عز وجل (يد الله فوق أيديهم) وقوله عز وجل (لما خلقت بيدي) وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «ان الله مسح ظهر آدم بيده فاستخرج منه

ذريته» فثبت اليد وقوله عز وجل (لما خلقت بيدي) * وقد جاء في الخبر المأثور عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله خلق آدم بيده وخلق جنة عدن بيده وكتب التوراة بيده وغرس شجرة طوبى بيده * وقال عز وجل (بل يدها مبسوطتان) * وجاء عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (كلتا يديه يمين) * وقال عز وجل (لأخذنا منه باليمين) وليس يجوز في لسان العرب ولا في عادة أهل الخطاب أن يقول القائل عملت كذا بيدي ويعني به النعمة وإذا كان الله عز وجل إنما خاطب العرب بلغتها وما يجري مفهوما في كلامها ومعقولا في خطابها وكان لا يجوز في لسان أهل البيان أن يقول القائل فعلت بيدي ويعني النعمة بطل أن يكون معنى قوله عز وجل بيدي النعمة وذلك أنه لا يجوز أن يقول القائل لي عليه يد بمعنى لي عليه نعمة ومن دافعنا عن استعمال اللغة ولم يرجع إلى أهل اللسان فيها دفع عن أن تكون اليد بمعنى النعمة إذ كان لا يمكنه أن يتعلق في أن اليد النعمة إلا من جهة اللغة فإذا دفع اللغة لزمه أن لا يفسر القرآن من جهتها وان لا يثبت اليد نعمة من قبلها لأنه ان رجع في تفسير قول الله عز وجل بيدي نعمتي إلى الإجماع فليس المسلمون على ما ادعى متفقين وان رجع إلى اللغة فليس في اللغة أن يقول القائل بيدي يعني نعمتي وان لجأ إلى وجه ثالث سأله عنه ولن يجد إليه سبيلا *

(سؤال) ويقال لأهل البدع لم زعمتم أن معنى قوله بيدي نعمتي أزعمتم ذلك اجماعا أولغة؟ فلا يجدون ذلك في الإجماع ولا في اللغة وان قالوا قلنا ذلك من القياس * قيل لهم * ومن أين وجدتم في القياس أن قول الله بيدي ولا يكون معناه إلا نعمتي؟ ومن أين يمكن أن يعلم بالعقل أن يفسر كذا وكذا مع أنارأينا الله عز وجل قد قال في كتابه الناطق على لسان نبيه الصادق (وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه) * وقال (لسان الذي يلحدون إليه أعجمي وهذا لسان عربي مبين) * وقال (وجاءناه قرآنا عربيا) * وقال (أفلا يتدبرون القرآن) * ولو كان القرآن بلسان غير العرب لما أمكن أن تدبره ولا أن نعرف معانيه إذا سمعناه فلما كان من لا يحسن لسان العرب لا يحسنه وانما يعرفه العرب إذا سمعوه علم أنهم إنما علموه لانه بلسانهم نزل وليس في لسانهم ما ادعوه *

﴿ سؤال ﴾ وقد اعتل معتل بقول الله عز وجل (والسماء بنيناها بايد) * قالوا الا يدي القوة أن يكون معنى قوله يدي بقدرتي * وقيل لهم هذا التأويل فاسد من وجوه آخرها أن الأيدي ليس بجمع لايد لان جمع يد التي هي نعمة أيادي وانما قال (لما خلقت يدي) فبطل بذلك أن يكون معنى قوله يدي معنى قوله بنيناها بايد وأيضا فلو كان أراد القوة لكان معنى ذلك بقدرتي وهذا ناقض لقول مخالفنا وكسر لمذاهبهم لانهم لا يثبتون قدرة واحدة فكيف يثبتون قدرتين وأيضا فلو كان الله عز وجل عني بقوله لما خلقت يدي القدرة لم يكن لآدم عليه السلام على ابليس في ذلك مزية والله عز وجل أراد أن يرى فضل آدم عليه السلام اذ خلقه بيده دونه ولو كان خالقا لا بليس يديه كما خلق آدم عليه السلام يديه لم يكن لتفضيله عليه بذلك وجه وكان ابليس يقول محتجا على ربه فقد خلقتني يديك كما خلقت آدم بهما فلما أراد الله عز وجل تفضيله عليه بذلك قال له موخا على استكباره على آدم أن يسجد له (ما منعك أن تسجد لما خلقت يدي استكبرت؟) : دل على انه ليس معنى الآية القدرة اذا كان الله عز وجل خالق الاشياء جميعا بقدرته : وانما أراد اثبات يدين ولم يشارك ابليس آدم عليه السلام في ان خلق بهما * وليس يخلو قوله عز وجل (لما خلقت يدي) ان يكون معنى ذلك اثبات يدين نعمتين أو يكون معنى ذلك اثبات يدين جارحتين أو يكون معنى ذلك اثبات يدين قدرتين أو يكون معناه اثبات يدين ليستا نعمتين ولا جارحتين ولا قدرتين لا يوصفان الا كما وصف الله عز وجل فلا يجوز أن يكون معنى ذلك نعمتين لانه لا يجوز عند أهل اللسان أن يقول القائل عملت يدي وهو يعني نعمتي ولا يجوز عندنا ولا عند خصومنا أن نغني جارحتين ولا يجوز عند خصومنا أن نغني قدرتين واذا فسدت الاقسام الثلاثة صح القسم الرابع وهو ان معنى قوله يدي اثبات يدين ليستا جارحتين ولا قدرتين ولا نعمتين لا يوصفان الا بان يقال انهما يدان ليستا كالأيدي جارحتان عن سائر الوجوه الثلاثة التي سلفت * ﴿ سؤال ﴾ وأيضا فلو كان معنى قوله عز وجل يدي نعمتي لكان لافضيلة لآدم عليه السلام على ابليس في ذلك على مذاهب مخالفنا لان الله عز وجل قد ابتداء ابليس على قولهم كما ابتداء بذلك آدم عليه السلام وليس يخلو نعمتان ان

يكون غنى بهما بدن آدم عليه السلام او يكونا عرضين خلقا في بدن آدم فلو كان غنى بدن آدم فالأبدان عند مخالفنا من المعتزلة جنس واحد واذا كانت الأبدان عندهم جنسا واحدا فقد حصل في جسد ابليس على مذاهبهم من النعمة ما حصل في جسد آدم عليه السلام وكذلك ان غنى عرضين فليس من عرض فعله في بدن آدم من لون او حياة او قوة او غير ذلك الا وقد فعل من جنسه عندهم في بدن ابليس وهذا يوجب انه لافضيلة لآدم عليه السلام على ابليس في ذلك: والله عزير وانما احتج على ابليس بذلك ليريه ان لآدم عليه السلام في ذلك الفضيلة فدل ما قلناه على ان الله عز وجل لما قال (لما خلقت بيدي) لم يعن نعمتي ﴿جواب﴾ ويقال لهم لم انكرتم ان يكون الله عز وجل غنى بقوله يدي يدين ليستا نعمتين؟ فان قالوا لان اليد اذا لم تكن نعمة لم تكن الا جارحة قيل لهم ولم قضيتم ان اليد اذا لم تكن نعمة لم تكن الا جارحة؟ فان رجعونا الى شاهدنا والى مانجده فيما بيننا من الخلق فقالوا اليد اذا لم تكن نعمة في الشاهد لم تكن الا جارحة قيل لهم ان علمتم على الشاهد وقضيتم به على الله عز وجل فكذلك لم نجد حيا من الخلق الا جسما لحما ودما فاقضوا بذلك على الله عز وجل والا فاتم لقولكم متأولين ولا اعتلالكم ناقضين وان أثبتتم حيا لا كالحياة منافم انكرتم ان تكون اليدان اللتان اخبر الله عز وجل عنهما يدين ليستا نعمتين ولا جارحتين ولا كالايدي؟ وكذلك يقال لهم لم تجدوا مدبرا حكيما الا انسانا ثم اثبتتم ان للدنيا مدبرا حكيما ليس كالانسان وخالفتم الشاهد ونقضتم اعتلالكم فلا تمنعوا من اثبات يدين ليستا نعمتين ولا جارحتين من أجل أن ذلك خلاف الشاهد ﴿سؤال﴾ فان قالوا اذا اثبتتم لله يدين لقوله لما خلقت بيدي فلم ما اثبتتم له أيديا لقوله مما عملت ايدينا؟ قيل لهم قد اجمعوا على بطلان قول من اثبت لله ايديا فلما اجمعوا على بطلان قول من قال ذلك وجب ان يكون الله عز وجل ذكر أيد ورجع الى اثبات يدين لأن الدليل قد دل على صحته الاجماع واذا بان الاجماع صحيحا وجب ان يرجع من قوله ايد الى يدين لان القرآن على ظاهره ولا نزول عن ظاهره الا بحجة فوجدنا حجة ازلنا بها ذكر الايدي عن الظاهر الى ظاهره ووجب ان يكون الظاهر الآخر على حقيقة لا يزول عنها الابحجة

﴿سؤال﴾ : فان قال قائل : اذا ذكر الله الايدى واراد يدين فما أنكرتم ان يذكر الايدى ويريد يداً واحدة ؟ قيل له ذكر الله عز وجل ايدى واراد يدين لانهم أجمعوا على بطلان قول من قال ايدى كثيرة وقول من قال يداً واحدة فقلنا يدان لان القرآن على ظاهره الا ان تقوم حجة بان يكون على خلاف الظاهر .
 ﴿سؤال﴾ : فان قال قائل : ما أنكرتم ان يكون قوله (مما عملت ايدينا) وقوله (لما خلقت يدي) على المجاز ؟ قيل له : حكم كلام الله عز وجل أن يكون على ظاهره وحقيقته ولا يخرج الشئ عن ظاهره الى المجاز الا لحجة ألا ترون أنه اذا كان ظاهر الكلام العموم فاذا ورد بلفظ العموم والمراد به الخصوص فليس هو على حقيقة الظاهر وليس يجوز أن يعدل بما ظاهره العموم عن العموم بغير حجة كذلك قول الله عز وجل لما خلقت يدي على ظاهره وحقيقته من اثبات اليدين ولا يجوز أن يعدل به عن ظاهر اليدين الى ماداعاه خصوصاً الا بحجة ولا جاز ذلك لجاز لمدع أن يدعى أن ما ظاهره العموم فهو على الخصوص وما ظاهره الخصوص فهو على العموم بغير حجة واذا لم يحز هذا لمدعيه بغير برهان لم يحز لكم ما ادعيتموه انه مجاز بغير حجة بل واجب أن يكون قوله لما خلقت يدي اثبات يدين لله تعالى في الحقيقة غير نعمتين اذا كانت النعمتان لا يجوز عند أهل اللسان أن يقول قائلهم فعلت يدي وهو يعنى النعمتين .

﴿باب الرد على الجهمية في نفهم علم الله تعالى وقدرته وجميع صفاته﴾
 قال الله عز وجل (أنزله بعلمه) وقال (وما تحمل من أثنى ولا تضع الا بعلمه) وذكر العلم في خمس مواضع من كتابه وقال (فان لم يستجيبوا لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله) وقال (ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء) وذكر القوة فقال (أو لم يروا أن الله الذى خلقهم هو أشد منهم قوة) وقال (ذو القوة المتين) وقال (والسما بنيناها بأيد) . وزعمت الجهمية أن الله عز وجل لا علم له ولا قدرة ولا حياة ولا سمع ولا بصر له وأرادوا أن ينفوا أن الله عالم قادر حى سميع بصير فمنعهم خوف السيف من اظهارهم نفي ذلك فاتوا بمعناه لأنهم اذا قالوا لا علم لله ولا قدرة له فقد قالوا انه ليس بعالم ولا قادر ووجب ذلك عليهم وهذا انما أخذوه

عن أهل الزندقة والتعطيل لأن الزنادقة قال كثير منهم ان الله ليس بعالم ولا قادر ولا حي ولا سميع ولا بصير فلم تقدر المعتزلة أن تفصح بذلك فانت بمعناه وقالت ان الله عالم قادر حي سميع بصير من طريق التسمية من غير أن يثبتوا له حقيقة العلم والقدرة والسمع والبصر.

(سؤال) : وقد قال رئيس من رؤسائهم وهو أبو الهذيل العلاف أن علم الله هو الله فجعل الله عز وجل علما وألزم فقيه له اذا قلت أن علم الله هو الله فقل يا علم الله اغفر لي وارحمني فإني ذلك فلزمته المناقضة واعلموا رحمكم الله أن من قال عالم ولا علم كان مناقضا كما أن من قال علم ولا عالم كان مناقضا وكذلك القول في القدرة والقادر والحياة والحي والسمع والبصر والسميع والبصير.

(جواب) : ويقال لهم خبرونا عن من زعم أن الله متكلم قائل لم يزل أمراً ناهياً لا قول له ولا كلام ولا أمر له ولا نهى أليس هو مناقض خارج عن جملة المسلمين ؟ فلا بد من نعم يقال لهم فكذلك من قال ان الله عالم ولا علم له كان مناقضا خارجا عن جملة المسلمين وقد أجمع المسلمون قبل حدوث الجهمية والمعتزلة والحرورية على أن الله علما لم يزل وقد قالوا علم الله لم يزل وعلم الله سابق في الاشياء ولا يمتنعون أن يقولوا في كل حادثة تحدث ونازلة تنزل كل هذا سابق في علم الله فمن جحد أن الله علما خالف المسلمين وخرج به عن اتفاقهم.

(جواب) : ويقال لهم اذا كان الله مريدا أفله ارادة فان قالوا لا قيل لهم فاذا أثبتتم مريدا لا ارادة له فأثبتوا قائل لا قول له وان أثبتوا الارادة قيل لهم فاذا كان المرید لا يكون مريدا الا بارادة فما أنكرتم أن لا يكون العالم عالما الا بعلم وان يكون لله علم كما أثبتتم له ارادة.

(مسئلة) : وقد فرقوا بين العلم والكلام فقالوا ان الله عز وجل علم موسى وفرعون وكلم موسى ولم يكلم فرعون فكذلك يقال علم موسى الحكمة وفصل الخطاب وآتاه النبوة ولم يعلم ذلك فرعون فان كان لله كلام لانه كلم موسى ولم يكلم فرعون فكذلك لله علم لانه علم موسى ولم يعلم فرعون ثم يقال

لهم اذا وجب أن الله كلاما به كلم موسى دون فرعون اذا كلم موسى دونه فما أنكرتم اذا عليهما جميعا أن يكون له علم به عليهما جميعا ثم يقال قد كلم الله الاشياء بأن قال لها كوني وقد أثبتتم الله قولاً فكذلك وان علم الأشياء كلها فله علم *

((جواب)) : ثم يقال لهم اذا أوجبتم أن الله كلاما وليس له علم لأن الكلام أخص من العلم والعلم أعم منه فقولوا ان الله قدرة لأن العلم أعم عندكم من القدرة لأن من مذاهب القدريّة أنهم لا يقولون ان الله يقدر ان يخلق الكفر فقد أثبتوا القدرة أخص من العلم فينبغي لهم أن يقولوا على اعتلاهم ان لله قدرة *

((جواب)) : ثم يقال لهم أليس الله عالما والوصف له بانه عالم أعم من الوصف له بانه متكلم مكلم ؟ ثم لم يجب لان الكلام أخص من أن يكون الله متكلماً غير عالم فلم لا تقولون أن الكلام وان كان أخص من العلم ان ذلك لا ينافي أن يكون لله علم كالم ينف بخصوص الكلام أن يكون الله عالماً *

((جواب)) : ويقال لهم من أين علمتم أن الله عالم ؟ فان قالوا بقوله عز وجل انه بكل شيء عليم قيل لهم ولذلك فقولوا ان الله علما بقوله أنزله بعلمه * وبقوله ماتحمل من أنثى ولا تضع الا بعلمه * وكذلك قوله ان له قوة لقوله (أولم يروا أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة) * وان قالوا قلنا ان الله عالم لأنه صنع العالم على ما فيه من آثار الحكمة واتساق التدبير قيل لهم فلم لا تقولون ان الله علما بما ظهر في العالم من حكمه وآثار تدبيره ؟ لأن الصنائع الحكيمة لا تظهر الا من ذي علم كما لا تظهر الا من عالم وكذلك لا تظهر الا من ذي قوة كما لا تظهر الا من قادر *

((جواب)) : ويقال لهم اذا نفيتم علم الله فهلا نفيتم أسماءه ؟ فان قالوا كيف ننفي أسماءه وقد ذكرها في كتابه ؟ قيل لهم فلا تنفوا العلم والقوة لانه تبارك وتعالى ذكر ذلك في كتابه *

((جواب آخر)) : ويقال لهم قد علم الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم الشرائع والاحكام والحلال والحرام ولا يجوز أن يعلمه مالا يعلمه فكذلك

لا يجوز أن يعلم الله نبيه مالا علم الله به تعالى الله عن قول الجهمية علواً كبيراً .
 ﴿جواب﴾ : ويقال لهم أليس اذا لعن الله الكافرين فلعنه لهم معنى ولعن
 النبي عليه السلام لهم معنى ؟ فان قالوا نعم . فيقال لهم . فما أنكرتم من أن
 الله اذا علم نبيه عليه الصلاة والسلام شيئاً فيكون للنبي عليه الصلاة والسلام
 علم والله سبحانه علم ومتى أثبتناه غضبنا على الكافرين فلا بد من اثبات
 غضب وكذلك اذا أثبتناه راضياً عن المؤمنين فلا بد من اثبات رضى وكذلك
 اذا أثبتناه حياً سمياً بصيراً فلا بد من اثبات حياة وسمع وبصر .

﴿جواب﴾ : ويقال لهم وجدنا اسم عالم اشتق من علم واسم قادر اشتق من
 قدرة وكذلك اسم حى اشتق من حياة واسم سميع اشتق من سمع واسم بصير
 اشتق من بصر ولا تخلو أسماء الله عز وجل من أن تكون مشتقة أو لافادة
 معناه أو على طريق التلقين فلا يجوز أن يسمى الله عز وجل على طريق
 التلقين باسم ليس فيه افادة معناه وليس مشتقا من صفة . فاذا قلنا . ان الله
 عز وجل عالم قادر فليس ذلك تلقياً كقولنا زيد وعمرو وعلى هذا اجماع المسلمين
 واذا لم يكن ذلك تلقياً وكان مشتقا من علم فقد وجب اثبات العلم وان كان
 ذلك لافادة معناه فلا يختلف ماهو لافادة معناه ووجب اذا كان معنى العالم
 منا أن له علماً أن يكون : كل عالم فهو ذو علم كما اذا كان قولى : موجود
 مفيداً فينا الاثبات كان البارئ تعالى واجبا اثباته لأنه سبحانه وتعالى موجود .
 ﴿جواب﴾ : ويقال للمعتزلة والجهمية والحرورية أتقولون إن الله علماً بالاشياء

سابقاً فيها وبوضع كل حامل وحمل كل اثنى وبانزال كل ما أنزل ؟ فان قالوا نعم
 فقد أثبتوا العلم ووافقوا وان قالوا لا قيل لهم هذا جحد منكم لقول الله عز وجل
 (أنزله بعلمه) ولقوله (وما تحمل من اثنى ولا تضع الا بعلمه) ولقوله (فان لم يستجيبوا
 لكم فاعلموا أنما أنزل بعلم الله) واذا كان قول الله عز وجل بكل شئ عليم وما
 تسقط من ورقة الا يعلمها . أوجب انه عليم يعلم الاشياء كذلك فما أنكرتم
 أن تكون هذه الآيات توجب أن الله علماً بالاشياء سبحانه وبحمده .

﴿جواب﴾ : ويقال لهم الله عز وجل علم بالفرقة بين أوليائه وأعدائه وهل
 هو مرید لذلك ؟ وهل له ارادة للايمان اذا أراد الايمان ؟ فان قالوا نعم فقد

واقفوا وان قالوا اذا أراد الايمان فله ارادة قيل لهم وكذلك اذا فرق بين أولياته وأعدائه فلا بد من أن يكون له علم بذلك وكيف يجوز أن يكون للخلق علم بذلك وليس للخالق عز وجل علم بذلك؟ هذا يوجب أن للخلق منزلة في العلم وفضيلة على الخلاق تعالى عن ذلك علواً كبيراً: ويقال لهم اذا كان من له علم من الخلق أولى بالمنزلة الرفيعة ممن لا علم له فاذا زعمتم أن الله عز وجل لا علم له لزمكم ان الخلق أعلى مرتبة من الخالق تعالى الله عن ذلك علماً كبيراً.

﴿جواب﴾: ويقال لهم اذا كان من الخلق يلحقه الجهل والنقصان فما أنكرتم من أنه لا بد من اثبات علم الله والا ألحقتم به النقصان جل وعز عن قولكم وعلا: ألا ترون أن من لا يعلم من الخلق يلحقه الجهل والنقصان ومن قال ذلك في الله عز وجل وصف الله سبحانه بما لا يليق به فكذلك اذا كان من قيل له من الخلق لا علم له لحقه الجهل والنقصان فوجب أن لا ينفي ذلك عن الله عز وجل لانه لا يلحقه جهل ولا نقصان.

﴿جواب﴾: ويقال لهم هل يجوز أن تنسق الصنائع الحكيمة من ليس بعالم؟ فان قالوا ذلك محال ولا يجوز في وجود الصنائع التي تجري على ترتيب ونظام الا من عالم قادر حي: قيل لهم: وكذلك لا يجوز وجود الصنائع الحكيمة التي تجري على ترتيب ونظام الا من ذي علم وقدرة وحياة فان جاز ظهورها لا من ذي علم فما أنكرتم من جواز ظهورها لا من عالم قادر حي وكل مسألة سألتناهم عنها في العلم فهي داخلة عليهم في القدرة والحياة والسمع والبصر.

﴿مسألة﴾: وزعمت المعتزلة أن قول الله عز وجل سميع بصير معناه علم قيل لهم: فاذا قال عز وجل اني معكم أسمع وأرى: وقال قد سمع الله قول التي تجادلنا في زوجها فبني ذلك عندكم علم فان قالوا نعم قيل لهم فقد وجب عليكم أن تقولوا معنى قوله أسمع وأرى أعلم واعلم اذا كان معنى ذلك العلم.

﴿مسألة﴾ ونفت المعتزلة صفات رب العالمين وزعمت أن معنى سميع بصير راء بمعنى علم كما زعمت النصارى أن السمع هو بصره وهو رؤيته وهو كلامه وهو علمه وهو ابنه عز الله وجل وتعالى عن ذلك علماً كبيراً فيقال للمعتزلة اذا زعمتم ان معنى سميع وبصير معنى عالم فهلا زعمتم أن معنى قادر

معنى عالم فاذا زعمتم ان معنى سميع وبصير معنى قادر فهلا زعمتم ان معنى قادر
معنى عالم واذا زعمتم ان معنى حى معنى قادر فلم لاتزعمون ان معنى قادر معنى
عالم ؟ فان قالوا هذا يوجب ان يكون كل معلوم مقدوراً قيل لهم ولو كان
معنى سميع بصير معنى عالم لكان كل معلوم مسموعا واذا لم يحز ذلك بطل قولكم *

﴿ باب الكلام فى الارادة ﴾

الرد على المعتزلة فى ذلك يقال لهم أستم تزعمون ان الله عز وجل لم يزل عالماً ؟
فان قالوا نعم قيل لهم فلم لاتقولون ان ما لم يزل عالماً انه يكون فى وقت من الاوقات فلم
يزل مریداً ان يكون فى ذلك الوقت وما لم يزل عالماً انه لا يكون فلم يزل مریداً ان
لا يكون وانه لم يزل مریداً ان يكون ما علم كما علم ؟ فان قالوا لا نقول ان الله لم يزل مریداً
لان الله مرید بارادة مخلوقة يقال لهم ولم زعمتم ان الله عز وجل مرید بارادة مخلوقة ؟ وما
الفصل بينكم وبين الجهمية فى أعمالهم ان الله عالم بعلم مخلوق واذا لم يحز ان
يكون علم الله مخلوقاً فما أنكرتم ان لاتكون ارادته مخلوقة فان قالوا لا يجوز
ان يكون علم الله محدثاً لان ذلك يقتضى ان يكون حدث بعلم آخر كذلك
لا الى غاية قيل لهم ما أنكرتم ان لاتكون ارادة الله محدثة مخلوقة لان ذلك
يقتضى ان تكون حدث عن ارادة أخرى ثم كذلك لا الى غاية . وان قالوا
لا يجوز ان يكون علم الله محدثاً لان ذلك يوجب انه مرید بارادة أحدثها فيه
غيره وذلك لا يجوز فان قالوا لا يجوز ان يكون علم الله محدثاً لان من لم يكن عالماً
ثم علم لحقه النقصان . قيل لهم . ولا يجوز ان تكون ارادة الله محدثة مخلوقة
لان من لم يكن مریداً حتى أراد لحقه النقصان وكما لا يجوز ان تكون ارادته
تعالى محدثة مخلوقة كذلك لا يجوز ان يكون كلامه محدثاً مخلوقاً .

﴿ جواب آخر ﴾ ؟ ويقال لهم اذا زعمتم انه قد كان فى سلطان الله عز وجل
الكفر والعصيان وهو لا يريد . وأراد ان يؤمن الخلق اجمعون فلم يؤمنوا فقد
وجب على قولكم ان أكثر ما شاء الله أن يكون لم يكن وأكثر ما شاء الله
ان لا يكون كان لان الكفر الذى كان وهو لا يشاء الله عنكم أكثر من الايمان
الذى كان وهو يشاء واكثر ما شاء ان يكون لم يكن وهذا جحد لما أجمع عليه
المسلمون من ان ما شاء الله أن يكون كان وما لا يشاء لا يكون *

﴿جواب آخر﴾: ويقال لهم: يستفاد من قولكم ان كثيرا مما شاءه ابليس ان يكون كان لان الكفر أكثر من الايمان واكثر ما كان هو شاء فقد جعلتم مشيئة ابليس أنفذ من مشيئة رب العالمين جل ثناؤه وتقدس أسمائه لان أكثر ما شاءه كان واكثر ما كان قد شاء وفي هذا ايجاب انكم قد جعلتم لابليس مرتبة في المشيئة ليست لرب العالمين تعالى الله عز وجل عن قول الظالمين علواً كبيراً.

﴿جواب آخر﴾: ويقال لهم ايما أولى بصفة الاقتدار من اذا شاء ان يكون الشيء كان لا محالة واذا لم يرد له لم يكن أو من يريده أن يكون فلا يكون ويكون مالا يريد؟ فان قالوا من لا يكون أكثر ما يريده أولى بصفة الاقتدار كابروا وقيل لهم: ان جاز لكم ما قلموه جاز لقائل أن يقول من يكون مالا يعلمه أولى بالعلم من لا يكون الا ما يعلمه وان رجعوا عن هذه المكابرة وزعموا ان من اذا أراد أمراً كان واذا لم يرد له لا يكون أولى بصفة الاقتدار لزمهم على مذاهبهم ان يكون ابليس لعنة الله عليه أولى بالاقتدار من الله عز وجل لان أكثر ما أراداه كان واكثر ما كان قد أراداه: وقيل لهم اذا كان من اذا أراد أمراً كان واذا لم يرد له لم يكن أولى بصفة الاقتدار فيلزمكم ان يكون الله عز وجل اذا اراد أمراً كان واذا لم يرد له لم يكن لانه أولى بصفة الاقتدار.

﴿جواب﴾: ويقال لهم ايما أولى بالالوهية والسلطان من لا يكون الا ما يعلمه ولا يغيب عن علمه شيء ولا يجوز ذلك عليه؟ أو من يكون مالا يعلمه ويعزب عن علمه أكثر الاشياء؟ فان قالوا من لا يكون الا ما يعلمه ولا يعزب عن علمه شيء أولى بصفة الالوهية قيل لهم: فكذلك من لا يريد كون شيء الا ما كان ولا يكون الا ما يريده ولا يعزب عن ارادته شيء أولى بصفة الالوهية كما قلمتم ذلك في العلم: واذا قالوا ذلك تركوا قولهم ورجعوا عنه وأثبتوا الله عز وجل مريداً لكل كائن وأوجبوا انه لا يريد أن يكون الا ما يكون.

﴿جواب﴾: ويقال لهم اذا قلمتم انه يكون في سلطانه تعالى مالا يريد فقد كان اذن في سلطانه ما كرهه فلا بد من نعم فيقال لهم فاذا كان في سلطانه ما يكرهه

فما انكرتم أن يكون في سلطانه ما يأتى كونه (١) فان اجابوا الى ذلك قيل لهم فقد كانت المعاصى شاء الله أم أبى وهذه صفة الضعف والفقر تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً *

﴿جواب﴾ : و يقال لهم أليس مما فعل العباد ما يسخطه تعالى وما يغضب عليهم اذا فعلوه فقد أغضبوه وأسخطوه؟ فلا بد من نعم فيقال لهم فلو فعل العباد ما لا يريد وما يكرهه لكانوا قد اكرهوه وهذه صفة القهر تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً *

﴿جواب﴾ : و يقال لهم أليس قد قال الله تعالى عز وجل فعال لما يريد؟ فلا بد من نعم فيقال لهم فمن زعم ان الله تعالى فعل ما لا يريد وأراد أن يكون من فعله ما لا يكون لزمه أن يكون قد وقع ذلك وهو ساه غافل عنه أو ان الضعف والتقصير عن بلوغ ما لا يريد له حقه فلا بد من نعم فيقال لهم فكذلك من زعم انه يكون في سلطان الله عز وجل ما لا يريد من عبيده لزمه أحد أمرين اما أن يزعم ان ذلك كان عن سهو وغفلة أو أن يزعم ان الضعف والتقصير عن بلوغ ما يريد له حقه *

﴿جواب آخر﴾ : و يقال لهم ليس من زعم ان الله عز وجل فعل ما لا يعلمه قد نسب الله سبحانه الى ما لا يليق به من الجهل؟ فلا بد من نعم فيقال لهم فكذلك من زعم ان عبد الله فعل ما لا يريد لزمه ان ينسب الله سبحانه الى السهو والتقصير عن بلوغ ما يريد فاذا قالوا نعم قيل لهم * وكذلك يلزم من زعم ان العباد يفعلون ما لا يعلم الله نسب الله تعالى الى الجهل فلا بد من نعم فيقال لهم فكذلك اذا كان في كون فعل فعله الله وهو لا يريد إيجاب سهو او ضعف وتقصير عن بلوغ ما يريد فكذلك اذا كان من غيره ما لا يريد وجب اثبات سهو وغفلة أو ضعف وتقصير عن بلوغ ما يريد لافرق في ذلك بين ما كان منه وما كان من غيره *

﴿جواب آخر﴾ و يقال لهم اذا كان في سلطان الله ما لا يريد وهو يعلمه

ولا يلحقه الضعف والتقصير عن بلوغ ما يريد فبأنكرتم ان يكون في سلطانه مالا يعلمه ولا يلحقه النقصان فان لم يحجز هذا لم يحجز ما قتلتموه *

﴿مسئلة أخرى﴾: ان قال قائل لم قتلتم ان الله مرید لكل كائن ان يكون ولكل مالا يكون ان لا يكون؟ قيل له * الدليل على ذلك ان الحجة قد وضحت ان الله عز وجل خلق الكفر والمعاصي وسنين ذلك بعد هذا الموضع من كتابنا: واذا وجب ان الله سبحانه خالق لذلك فقد وجب انه مرید له لانه لا يحجز ان يخلق مالا يريد *

﴿جواب آخر﴾: انه لا يحجز ان يكون في سلطان الله عز وجل من اكتساب العباد مالا يريد كما لا يحجز ان يكون من فعله المجمع على انه فعله مالا يريد لانه لو وقع من فعله مالا يعلمه لكان في ذلك اثبات النقصان وكذلك القول لو وقع من عباده مالا يعلمه فكذلك لا يحجز ان يقع من عباده مالا يريد لان ذلك يوجب ان يقع عن سهو وغفلة او عن ضعف وتقصير عن بلوغ ما يريد كما يجب ذلك لو وقع من فعله المجمع على انه فعله مالا يريد: وأيضا فلو كانت المعاصي وهو لا يشاء ان تكون لكان قد كره ان تكون واني ان تكون وهذا يوجب ان تكون المعاصي كائنة شاء الله أم أی وهذه صفة الضعف تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً * وقد أوضحنا ان الله لم يزل مریداً على الحقيقة الذي علمه عليها فاذا كان الكفر مما يكون وقد علم ذلك فقد أراد أن يكون *

﴿جواب﴾: و يقال لهم اذا كان الله عز وجل علم ان الكفر يكون وأراد أن لا يكون ما علم على خلاف ما علم واذا لم يحجز ذلك فقد أراد أن يكون ما علم كما علم *

﴿جواب﴾: و يقال لهم لم أيتم أن يريد الله الكفر الذي علم انه يكون أن يكون قبيحاً فاسداً متناقضاً خلافاً للإيمان؟ فان قالوا: لان مرید السفه سفيه * قيل لهم * ولم قتلتم ذلك؟ أوليس قد أخبر الله تعالى عن ابن آدم انه قال لاخيه (لئن بسطت الي يدك لتقتلني ما أنا بياسط يدي اليك لأقتلك اني أخاف الله رب العالمين اني أريد أن تبوء بأثمي وأثمك فتكون من أصحاب النار) * فاراد أن لا يقتل أخاه لئلا يعذب وان يقتله أخوه حتى يبوء بأثم قتله له وسائر

آثامه التي كانت عليه فيكون من أصحاب النار فاراد قتل أخيه الذي هو سفه ولم يكن بذلك سفيا فلم زعمتم أن الله سبحانه اذا أراد سفه العباد وجب أن ينسب ذلك اليه ؟

﴿ جواب ﴾ : ويقال لهم قد قال يوسف عليه السلام (رب السجن أحب الي مما يدعونني اليه) وكان سجنهم اياه معصية فاراد المعصية التي هي سجنهم اياه دون فعل ما يدعونه اليه ولم يكن بذلك سفيا فما أنكرتم من أنه لا يجب اذا أراد البارئ سبحانه سفه العباد بأن يكون قبيحا منهم خلافا للطاعة ان يكون سفيا.

﴿ مسألة أخرى ﴾ : ويقال لهم أليس من يرى منا جرم المسلمين كان سفيا ؟ والله سبحانه يراهم ولا ينسب الى السفه فلا بد من نعم ؟ فيقال لهم فما أنكرتم أن من أراد السفه منا كان سفيا والله سبحانه يريد سفه السفهاء ولا ينسب اليه أنه عز وجل سفه تعالى الله عن ذلك.

﴿ مسألة أخرى ﴾ : ويقال لهم السفه منا انما كان سفيا لما أراد السفه لانه نهى عن ذلك ولانه تحت شريعة من هو فوقه ومن يحده الحدود ويرسم له الرسوم فلما أتى مانهى عنه كان سفيا ورب العالمين جل ثناؤه وتقدست أسماؤه ليس تحت شريعة ولا فوقه من يحده الحدود ويرسم له الرسوم ولا فوقه مبيح ولا حاطر ولا آمر ولا زاجر فلم يجب اذا أراد ذلك أن يكون قبيحا أن ينسب الى السفه سبحانه وتعالى.

﴿ مسألة ﴾ : ويقال لهم أليس من خلا بين عبيده وبين امائه منا يزن بعضهم ببعض وهو لا يعجز عن التفريق بينهم يكون سفيا ؟ ورب العالمين عز وجل قد خلا بين عبيده وامائه يزن بعضهم ببعض وهو يقدر على التفريق بينهم وليس سفيا وكذلك من أراد السفه منا كان سفيا ورب العالمين جل وعز يريد السفه وليس سفيا.

﴿ مسألة أخرى ﴾ : ويقال لهم من أراد طاعة الله منا كان مطيعا كما ان من أراد السفه كان سفيا ورب العالمين عز وجل يريد الطاعة وليس مطيعا فكذلك يريد السفه وليس سفيا.

﴿مسئلة أخرى﴾ : ويقال لهم قال الله عز وجل «ولو شاء الله ما اقتتلوا»
فاخبر أنه لو شاء أن لا يقتتلوا ما اقتتلوا قال ولكن الله يفعل ما يريد من
القتال فاذا وقع القتال فقد شاء كما أنه لما قال «ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه»
فقد أوجب أن الرد لو كان الى الدنيا لعادوا الى الكفر وانهم اذ لم يردهم الى
الدنيا لم يعودوا فكذلك لو شاء أن لا يقتلوا لما اقتتلوا واذا اقتتلوا فقد
شاء أن يقتلوا .

﴿مسئلة أخرى﴾ : ويقال لهم قال الله عز وجل (ولو شئنا لآتينا كل
نفس هداها ولكن حق القول مني لا ملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين)
واذا حق القول بذلك فما شاء ان يؤتى كل نفس هداها لانه انما لم يؤتها
هداها لما حق القول بتعذيب الكافرين واذا لم يرد ذلك فقد شاء ضلالتها .
فان قالوا معنى ذلك لو شئنا لأجبرناهم على الهدى واضطررناهم اليه . قيل لهم
فاذا أجبرهم على الهدى واضطرهم اليه أ يكونون مهتدين ؟ فان قالوا نعم قيل
لهم فاذا كان اذا فعل الهدى كانوا مهتدين فما أنكرتم لو فعل كفر الكافرين
لكانوا كافرين وهذا هدم لقولهم لانهم زعموا أنه لا يفعل الكفر الا كافر
ويقال لهم أيضا على أى وجه ثبوتهم الهدى لو آتاهم اياه وشاء ذلك لهم ؟ فان
قالوا على الاجاء قيل لهم واذا ألجأهم الى ذلك هل ينفعهم ما يفعلونه على
طريق الاجاء ؟ فان قالوا نعم قيل لهم فاذا أخبر أنه لو شاء لآتاهم الهدى لولا
ماحق منه من القول انه يملأ جهنم واذا كان لو ألجأهم لم يكن نافعاهم ولا مزيلة
للعذاب عنهم كما لم ينفع فرعون قوله الذى قاله عند الفرق والا لجاء فلا معنى
لقولكم لأنه لولا ماحق من القول لأوتيت كل نفس هداها واتيان الهدى
على الوجه الذى قلموه لا يزيل العذاب .

﴿مسئلة أخرى﴾ : ويقال لهم قال الله عز وجل (ولو بسط الله الرزق
لعباده لبغوا فى الارض) وقال (ولو لا ان يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن
يكفر بالرحمن ليوتهم سقفا من فضة) فأخبرانه لولا ان يكون الناس مجتمعين
على الكفر لبسط للكافرين الرزق وجعل ليوتهم سقفا من فضة لكنه لم يبسط
لهم الرزق ولم يجعل للكافرين سقفا من فضة فما أنكرتم من أنه لو لم يرد ان

يكفر الكافرون ما خلقهم مع عليه بانه إذا خلقهم كانوا كافرين كما أنه لو أراد أن يكون الناس على الكفر مجتمعين لجعل للكافرين سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون لكنه لم يجعل للكافرين سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون لئلا يكون الناس جميعا على الكفر متطابقين إذا كان في عليه انه لو لم يفعل ذلك لكانوا جميعا على الكفر متطابقين *

﴿باب الكلام في تقدير أعمال العباد والاستطاعة والتعديل والتجوين﴾

يقال للقدرية هل يجوز أن يعلم الله عز وجل عباده شيئا لا يعلمه ؟ فان قالوا لا يعلم الله عباده شيئا الا وهو به عالم : قيل لهم فكذلك لا يقدرهم على شيء الا وهو عليه قادر فلا بد من الاجابة الى ذلك فيقال لهم فاذا أقدرهم على الكفر فهو قادر على ان يخلق الكفر لهم واذا قدر على خلق الكفر لهم فلم تثبتوا خلق كفرهم فاسدا متناقضا باطلا وقد قال تعالى « فعال لما يريد » واذا كان الكفر مما أراد فقد فعله وقدره ويرد عليهم في اللطف : يقال لهم أليس الله عز وجل قادرا على ان يفعل بخلقه من بسط الرزق ما لو فعله بهم نبغوا ؟ وان يفعل بهم ما لو فعله بالكفار لكفروا ؟ كما قال (ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض) وكما قال (ولولا ان يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن ليوهم سقفا من فضة) الآية . فلا بد من نعم : فيقال لهم فما أنكرتم من أنه قادر على أن يفعل بهم لطفًا لو فعله بهم لآمنوا اجمعون كما انه قادر على ان يفعل بهم امرا لو فعله بهم كفروا كلهم *

﴿مسئلة أخرى﴾ : و يقال لهم اليس قد قال الله عز وجل (ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا) (ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد ابدا) وقال (فاطلع فرآه في سواء الجحيم) - يعني في وسط الجحيم قال (تالله ان كدت لتردين ولولا نعمة لكنت من المحضرين) ما الفضل الذي فعله بالمؤمنين الذي لو لم يفعله لاتبعوا الشيطان ؟ ولو لم يفعله ما زكي منهم من احد ابدا ؟ وما النعمة التي لو لم يفعلها لكان من المحضرين ؟ وهل ذلك شيء لم يفعله بالكافرين وخص بهم المؤمنين ؟ فان قالوا نعم فقد تركوا قولهم واثبتوا لله عز وجل نعمة

وفضلا على المؤمنين ابتدأهم بجميعه ولم ينعم بمثله على الكافرين وصاروا إلى القول بالحق وإن قالوا قد فعل الله ذلك اجمع بالكافرين لما فعله بالمؤمنين فعل لهم فاذا كان الله عز وجل قد فعل ذلك اجمع بالكافرين فلم يكونوا زاكين وكانوا للشيطان متبعين وفي النار محضرين وهل يجوز أن يقول للمؤمنين لولا أني خلقت لكم الايدي والارجل لكنتم للشيطان متبعين ؟ وهو قد خلق الايدي والارجل للكافرين وكانوا للشيطان متبعين . فان قالوا لا يجوز ذلك . قيل لهم وكذلك لا يجوز ما قلمتموه وهذا يبين ان الله عز وجل اختص المؤمنين من النعم والتوفيق والتسديد بما لم يعط الكافرين وفضل عليهم المؤمنين .

﴿ مسألة في الاستطاعة ﴾

و يقال لهم أليست استطاعة الايمان نعمة من الله عز وجل وفضلا واحسانا ؟ فاذا قالوا نعم قيل لهم فما أنكرتم أن يكون توفيقا وتسديدا فلا بد من الاجابة الى ذلك و يقال لهم فاذا كان الكافرون قادرين على الايمان فما أنكرتم أن يكونوا موفقين للايمان ولو كانوا موفقين مسددين لكانوا ممدوحين واذا لم يحز ذلك لم يحز أن يكونوا على الايمان قادرين ووجب أن يكون الله عز وجل اختص بالقدرة على الايمان المؤمنين .

﴿ مسألة أخرى ﴾ : يقال لهم ولو كانت القدرة على الكفر قدرة على الايمان فقد رغب اليه في القدرة على الكفر فلما رأينا المؤمنين يرغبون الى الله عز وجل في قدرة الايمان ويزهدون في قدرة الكفر علمنا أن الذي رغبوا فيه غير الذي زهدوا فيه .

﴿ مسألة أخرى ﴾ : و يقال لهم أخبرونا عن قوة الايمان أليست فضلا من الله عز وجل ؟ فلا بد من نعم فيقال لهم فالتفضل أليس هو ما للتفضل أن لا يتفضل به وله أن يتفضل به ؟ فلا بد من الاجابة الى ذلك بنعم لان ذلك هو الفرق بين الفضل وبين الاستحقاق و يقال لهم وللتفضل اذا أمر بالايمان أن يرفع التفضل ولا يتفضل به فيأمرهم بالايمان وإن خذلهم ولم يعطهم قدرة على الايمان : وهذا هو قولنا ومذهبنا .

﴿ جواب ﴾ : و يقال لهم هل يقدر الله على توفيق يوفق به الكافرين

حتى يكونوا مؤمنين ؟ فان قالوا لا . نطقوا بتعجيز الله عز وجل تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وان قالوا نعم يقدر على ذلك ولو فعل بهم التوفيق لآمنوا تركوا قولهم وقالوا بالحق .

﴿ مسألة ﴾ : وان سألوا عن قول الله عز وجل (وما الله يريد ظلماً للعباد) وعن قوله (وما الله يريد ظلماً للعالمين) قيل لهم معنى ذلك انه لا يريد أن يظلمهم لانه قال وما الله يريد ظلماً لهم ولم يقل لا يريد ظلم بعضهم لبعض فلم يرد أن يظلمهم وان كان أراد ظلم بعضهم لبعض أى فلم يرد أن يظلمهم وان كان أراد أن يظلموا .

﴿ مسألة ﴾ : وان سألوا عن قول الله تعالى (ماترى فى خلق الرحمن من تفاوت) قالوا والكفر متفاوت فكيف يكون من خلق الله ؟ والجواب عن ذلك أنه عز وجل قال (خلق سبع سموات طباقاً ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور ثم ارجع البصر كرتين ينقلب اليك البصر خاسئاً وهو حسير) فانما عنى حيثئذ وما ترى فى السموات من فطور لانه ذكر خلق السموات ولم يذكر الكفر واذا كان هذا على ما قلنا بطل ما قالوه والحمد لله رب العالمين .

﴿ جواب ﴾ : ويقال لهم هل تعرفون لله عز وجل نعمة على أبى بكر الصديق رضى الله عنه خص بها دون أبى جهل ابتداء ؟ فان قالوا لا فخش قولهم وان قالوا نعم تركوا مذاهبهم لانهم لا يقه لون ان الله خص المؤمنين فى الابتداء بما لم يخص به الكافرين .

﴿ مسألة ﴾ : وان سألوا عن قول الله عز وجل (ما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا) فقالوا هذه الآية تدل على أن الله عز وجل لم يخاق الباطل (والجواب) عن ذلك ان الله عز وجل أراد تكذيب المشركين الذين قالوا لا حشر ولا نشور ولا اعادة فقال تعالى ما خلقت ذلك وأنا لا أائب من أطاعنى ولا أعاقب من عصانى كما ظن الكافرون انه لا حشر ولا نشور ولا ثواب ولا عقاب ألا تراه قال (ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار) وبين ذلك بقوله (أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين

في الارض أم نجعل المتقين كالنجم (اى لانسوى بينهم في ان نفهم اجمعين ولا نعيدهم فيكون سيلاهم سيلا واحداً)

﴿ مسألة ﴾ : وان سألوا عن قول الله عز وجل (ماأصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك) والجواب عن ذلك ان الله عز وجل قال وان تصبهم حسنة يعنى الخصب والخير يقولوا هذه من عند الله وان تصبهم سيئة يعنى الجدوبة والقحط والمصائب قالوا هذه من عندك اى لشؤمك قال الله يا محمد (قل كل من عند الله فال هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا) في قولهم (ماأصابك من حسنة فمن الله وما اصابك من سيئة فمن نفسك) فحذف في قولهم لأن ماتقدم من الكلام يدل عليه لأن القرآن لا يتناقض ولا يجوز أن يقول في آية أن الكل من عند الله ثم يقول في الآية الاخرى التي تليها أن الكل ليس من عند الله على أن ماأصاب الناس هو غير ماأصابوه وهذا يبين بطلان تعلقهم بهذه الآية ويوجب عليهم الحجة .

﴿ مسألة ﴾ : وان سألوا عن قول الله عز وجل (ما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فالجواب عن ذلك ان الله عز وجل إنما عني المؤمنين دون الكافرين لانه اخبرنا انه ذرأ للجهنم كثيرا من خلقه فالذين خلقهم للجهنم واحصاهم وعدهم وكتبهم باسمائهم واسماء آبائهم وامهاتهم غير الذين خلقهم لعبادته .

﴿ مسألة في التكليف ﴾

ويقال لهم أليس قد كلف الله عز وجل الكافرين ان يستمعوا الحق ويقبلوه ويؤمنوا بالله ؟ فلا بد من نعم : فيقال لهم فقد قال الله عز وجل (ما كانوا يستطيعون السمع) وقال (وكانوا لا يستطيعون سمعا) وقد كلفهم استماع الحق ﴿ جواب ﴾ : ويقال لهم أليس قد قال الله عز وجل ؟ (يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا يستطيعون) أليس قد أمرهم عز وجل بالسجود في الآخرة ؟ وجاء في الخبر ان المنافقين يجعل في أصلابهم كالصفائح فلا يستطيعون السجود وفي هذا تثبت لما نقوله من أنه لا يجب لهم على الله عز وجل اذا أمرهم ان يقدرهم وهو بطلان قول القدرية .

﴿مسألة في إيلام الأطفال﴾

و يقال لهم أليس قد آلم الله عز وجل الأطفال في الدنيا بآلام أوصلها إليهم؟
 كنحو الجذام الذي يقطع أيديهم وأرجلهم وغير ذلك مما يؤلمهم به وكان
 ذلك سائغا جائزا فاذا قالوا نعم قيل لهم فاذا كان هذا عدلا فما أنكرتم أن
 يؤلمهم في الآخرة ويكون ذلك منه عدلا فان قالوا آلمهم في الدنيا لتعذبهم
 الآباء قيل لهم فاذا فعل بهم ذلك في الدنيا ليعذبهم الآباء وكان ذلك منه
 عدلا فلم لا يؤلم أطفال الكافرين في الآخرة ليغيظ بذلك آباءهم ويكون ذلك
 منه عدلا؟ وقد قيل في الخبران الأطفال توجع لهم نار يوم القيامة ثم يقال
 لهم اقتحموها فمن اقتحمها أدخل الجنة ومن لم يقتحمها أدخله النار.
 ﴿مسئلة﴾: وقد قيل في الأطفال وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان
 بنى اسمعيل ضعاهم في النار (١).

﴿جواب﴾: و يقال لهم اليس قد قال الله تعالى؟ (تبت يدا ابي لهب وتب
 ما أغنى عنه ماله وما كسب سيصلى نارا ذات لهب) وامره مع ذلك بالايمن
 فاجب عليه ان يعلم انه لا يؤمن وان الله صادق في اخباره عنه انه لا يؤمن
 وامره مع ذلك ان يؤمن ولا يجتمع الايمان والعلم بأنه لا يكون ولا
 يقدر القادر على ان يؤمن وان يعلم انه لا يؤمن واذا كان هذا هكذا فقد أمر
 الله سبحانه ابالهب بما لا يقدر عليه لانه امره ان يؤمن وانه يعلم انه لا يؤمن.
 ﴿مسئلة﴾: و يقال لهم أليس أمر الله عز وجل بالايمن من علم انه
 لا يؤمن؟ فان قالوا نعم يقال لهم فانتم قادرون على الايمان ويتأتى لكم ذلك
 وان قالوا لا وافقوا وان قالوا نعم زعموا ان العباد يقدرون على الخروج من
 علم الله تعالى الله عز وجل عن ذلك علوا كبيرا.

﴿الرد على المعتزلة﴾

قال ابو الحسن الاشعري و يقال لهم اليس المجوس اثبتوا ان الشيطان يقدر
 على الشر الذي لا يقدر الله عز وجل عليه فكانوا بقولهم هذا كافرين؟ فلا بد

من نعم . فيقال لهم فاذا زعمتم ان الكافرين يقدرّون على الكفر والله عز وجل لا يقدر عليه فقد زدتم على المجوس في قولهم لأنكم تقولون معهم ان الشيطان يقدر على الشر والله لا يقدر عليه وهذا مما يبينه الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان القدرة مجوس هذه الامة . وانما صاروا مجوس هذه الامة لانهم قالوا بقول المجوس .

﴿مسئلة﴾ وزعمت القدرة انا نستحق اسم القدر لانا نقول ان الله عز وجل قدر الشر والكفر فمن ثبت القدر كان قدريا دون من لم يثبت . فيقال . لهم القدرى هو من يثبت القدر لنفسه دون ربه عز وجل وانه يقدر أفعاله دون خالقه وكذلك هو فى اللغة لان الصانع هو من زعم أنه يصوغ دون من يقول انه يصاغ له والنجار هو من يضيف التجارة الى نفسه دون من يزعم انه ينجر له فلما كنتم تزعمون انكم تقدرون اعمالكم وتفعلونها دون ربكم وجب ان تكونوا قدرة ولم تكن نحن قدرة لانا لم نصف الاعمال الى انفسنا دون ربنا عز وجل ولم نقل انا نقدرها دونه وقلنا انها تقدر لنا .

﴿جواب﴾ : و يقال لهم اذ كان من أثبت التقدير لله عز وجل قدريا فيلزمكم اذا زعمتم ان الله عز وجل قدر السموات والارض وقدر الطاعات ان تكونوا قدرة فاذا لم يلزم هذا فقد بطل قولكم وانتقض كلامكم .

﴿مسئلة فى الحتم﴾

يقال لهم : اليس قد قال الله عز وجل (ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى ابصارهم غشاوة) وقال عز وجل (فمن يرد الله ان يهديه يشرح صدره للاسلام ومن يرد ان يضله يجعل صدره ضيقا حرجا) فخيرونا عن الذين ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم ان يزعموا انه هداهم وشرح للاسلام صدورهم واضلهم ؟ فان قالوا نعم تناقض قولهم : كيف القفل الذى قال الله عز وجل (ام على قلوب اقفالها) مع الشرح والضيق مع السعة والهدى مع الضلال ؟ ان كان هذا جاز ان يجتمع التوحيد والاحاد الذى هو ضد التوحيد : والكفر والايمان معا فى قالب واحد وان لم يحز هذا لم يحز ما قلتموه فان قالوا الحتم والضيق والضلال لا يحوزان يجتمع مع شرح الله الصدر قيل لهم وكذلك الهدى لا يجتمع مع الضلال

وإذا كان هكذا فاشرح الله صدور الكافرين للإيمان بل ختم على قلوبهم وأقفلها عن الحق وشد عليها كما دعا نبي الله موسى عليه السلام على قومه فقال (ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم فلا يؤمنوا حتى يروا العذاب الاليم) وقال الله عز وجل (قد اجيب دعوة تكم) وقال عز وجل يخبر عن الكافرين انهم قالوا (قلوبنا في اكنة مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب) فاذا خلق الله الاكنة في قلوبهم والقفل والزيف لان الله تعالى قال (فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم) والحنم وضيق الصدر ثم أمرهم بالايمنان الذي علم انه لا يكون فقد أمرهم بما لا يقدر على فعله واذا خلق الله في قلوبهم ما ذكرناه من الضيق عن الايمان فهل الضيق عن الايمان الا الكفر الذي في قلوبهم؟ وهذا يبين ان الله خلق كفرهم ومعاصيهم.

﴿جواب﴾ ويقال لهم قال الله عز وجل لنبيه عليه السلام (ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا) وقال يخبر عن يوسف ولقد همت به وهم بها لولا أن رأى برهان ربه. فحدثونا عن ذلك التثبيت والبرهان هل فعله الله عز وجل بالكافرين أو ما هو مثله؟ فان قالوا لا. تركوا القول بالقدر وان قالوا نعم قيل لهم فاذا كان لم يركن اليهم من أجل التثبيت فيجب لو كان فعل ذلك بالكافرين أن يثبتوا عن الكفر واذا لم يكونوا عن الكفر مفترقين فقد بطل أن يكون فعل بهم مثل ما فعله بالنبي صلى الله عليه وسلم من التثبيت الذي لما فعله به لم يركن الى الكافرين.

﴿مسئلة في الاستثناء﴾

يقال لهم خبرونا عن مظالبة رجل بحق فقال له والله لأعطينك ذلك غدا ان شاء الله أليس الله شائيا أن يعطيه حقه؟ فان قالوا نعم يقال لهم أفرايتم ان جاء الغد فلم يعطه حقه أليس لا يحنث؟ فلا بد من نعم. فيقال لهم فلو كان الله شاء أن يعطيه حقه لحنث اذا لم يعطه كما لو قال والله لأعطينك حقه اذا طلع الفجر غدا ثم طلع ولم يعطه يكون حاثا.

﴿مسئلة في الآجال﴾

يقال لهم أليس قد قال الله عز وجل (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة

ولا يستقدمون) وقال (ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها) ؟ فلا بد من نعم يقال لهم خبرونا عن قتله قاتل ظلما أترعون انه قتل في اجله أو باجله ؟ فان قالوا نعم وافقوا وقالوا بالحق وتركوا القدر وان قالوا لا قيل لهم : فمتى أجل هذا المقتول ؟ فان قالوا الوقت الذي علم الله انه لولم يقتل لتزوج امرأة علم انها امرأته وان لم يبلغ الى ان يتزوجها واذا كان في معلوم الله انه لولم يقتل وبقي لكفر أن تكون النار داره واذا لم يحز هذا لم يحز أن يكون الوقت الذي لم يبلغ اليه أجلا له على ان هذا القول لا يفيد لقول الله عز وجل (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون)

﴿مسئلة اخرى﴾ ويقال لكم اذا كان القاتل عندكم قادرا على ان لا يقتل هذا المقتول فيعيش فهو قادر على قطع اجله وتقديمه قبل اجله وهو قادر على تأخيرها الى اجله فالانسان على قوله كم يقدر ان يقدم آجال العباد ويؤخرها ويقدر ان يبقى العباد ويباغهم ويخرج ارواحهم وهذا الحاد في الدين

﴿مسئلة في الارزاق﴾

ويقال لهم خبرونا عن اغتصب طعاما فاكله حراما هل رزقه الله ذلك الحرام ؟ فان قالوا نعم تركوا القدر وان قالوا لا قيل لهم فمن اكل جميع عمره الحرام فما رزقه الله شيئا اغتذى به جسمه ويقال لهم فاذا كان غيره يغتصب له ذلك الطعام ويطعمه اياه الى ان مات فرازق هذا الانسان عندكم غير الله وفي هذا اقرار منهم ان للخلق رازقين احدهما يرزق الحلال والآخر يرزق الحرام وان الناس تنبت لحومهم وتشدد عظامهم والله غير رازق لهم ما اغتدوا به واذا قلتم ان الله لم يرزقه الحرام لزمكم ان الله لم يغذ به ولا جعله قواما لجسمه وان لحمه وجسمه قام وعظمه اشتد بغير الله عز وجل وهو من رزقه الحرام وهذا كفر عظيم ان احتملوا

﴿مسئلة اخرى في الارزاق﴾

ويقال لهم لم أيتم ان يرزق الله الحرام ؟ فان قالوا لانه لو رزق الحرام لملك الحرام يقال لهم خبرونا عن الطفل الذي يتغذى من لبن أمه وعن البيمة التي ترعى الحشيش من يرزقهما ذلك ؟ فان قالوا الله قيل لهم هل ملكهما وهل

للبيمة ملك ؟ فان قالوا لا قيل لهم فلم زعمتم أنه لو رزق الحرام لملك الحرام وقد يرزق الله الشيء ولا يملكه ؟ ويقال لهم هل أقدر الله العبد على الحرام ولم يملكه آياه ؟ فان قالوا نعم يقال لهم فما أنكرتم ان يرزقه الحرام وان لم يملكه آياه ؟

﴿ جواب ﴾ يقال لهم اذا كان توفيق المؤمنين بالله فما أنكرتم ان يكون خذلان الكافرين من قبل الله والا فان زعمتم ان الله وفق الكافرين للإيمان فقولوا عصمهم من الكفر وكيف يعصمهم من الكفر وقد وقع الكفر منهم فان أثبتوا ان الله خذلهم قيل لهم فالخذلان من الله أليس هو الكفر الذي خلقه فيهم ؟ فان قالوا نعم وافقوا وان قالوا لا قيل لهم فما ذلك الخذلان الذي خلقه ؟ فان قالوا تخليته آياهم والكفر قيل لهم أوليس من قولكم ان الله عز وجل خلا بين المؤمنين وبين الكفر ؟ فان قالوا نعم قيل لهم فاذا كان الخذلان التخلية بينهم وبين الكفر فقد لزمكم ان يكون خذل المؤمنين لانه خلى بينهم وبين الكفر وهذا خروج عن الدين فلا بد لهم ان يثبتوا الخذلان للكفر الذي خلقه الله فيهم فيتركوا القول بالقدر .

﴿ مسألة ﴾ ان سأل سائل من اهل القدر فقال هل يخلو العبد من أن يكون بين نعمة يجب عليه ان يشكر الله عليها أو بلية يجب عليه الصبر عليها قيل له العبد لا يخلو من نعمة وبلية والنعمة يجب على العبد ان يشكر الله عليها والبلايا على ضربين منها ما يجب الصبر عليها كالأعراض والأسقام وما أشبه ذلك ومنها ما يجب عليه الاقلاع عنها كالكفر والمعاصي .

﴿ مسألة ﴾ وان سألوا فقالوا أيما خير الخير أو من الخير منه ؟ قيل لهم من كان الخير منه متفضلا به فهو خير من الخير فان قالوا فايما شر الشر أو من الشر منه ؟ قيل لهم من كان الشر منه جائرا به فهو شر من الشر والله عز وجل يكون منه الشر خلقا وهو عادل به فلذلك لا يلزمنا ما سألتهم عنه على انكم ناقضون لأصولكم لأنه ان كان من كان الشر منه فهو شر من الشر وقد خاق الله عز وجل ابليس الذي هو شر من الشر الذي يكون منه فقد خاق ما هو شر من الشرور كلها وهذا نقض دينكم وفساد مذهبكم .

﴿مسئلة في الهدى﴾

يقال للمعتزلة أليس قد قال الله عز وجل (الم ذلك الكتاب لا ريب فيه هدى للمتقين) فاخبر ان القرآن هدى للمتقين؟ فلا بد من نعم فيقال لهم أوليس قد ذكر الله عز وجل القرآن فقال (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عمى) مخبر أن القرآن على الكافرين عمى؟ فلا بد من نعم ويقال لهم فهل يجوز أن يكون من أخبر الله عز وجل ان القرآن له هدى هو عليه عمى؟ فلا بد من لا فيقال لهم فكم لا يجوز أن يكون القرآن عمى على من أخبر الله انه له هدى كذلك لا يجوز أن يكون القرآن هدى لمن أخبر الله أنه عليه عمى.

﴿مسئلة أخرى﴾ ثم يقال لهم اذا جاز أن يكون دعاء الله الى الايمان هدى لمن قبل ولمن لم يقبل فما أنكرتم دعاء ابليس الى الكفر اضلالا لمن قبل ولمن لم يقبل فان كان دعاء ابليس الى الكفر اضلالا للكافرين الذين قبلوا عنه دون المؤمنين الذين لم يقبلوا عنه فما أنكرتم أن دعاء الله عز وجل الى الايمان هدى للمؤمنين الذين قبلوا عنه دون الكافرين الذين لم يقبلوا عنه والا فما الفرق بين ذلك؟

﴿مسئلة أخرى﴾ ويقال لهم أليس قال الله عز وجل (يضل به كثيرا)؟ فهل يدل قوله يضل به كثيرا على أنه لم يضل الكل لانه لو أراد الكل لقال يضل به الكل فلما قال يضل به كثيرا علمنا أنه لم يضل الكل؟ فلا بد من نعم فيقال لهم فما أنكرتم أن قوله ويهدى به كثيرا دليل على أنه لم يرد الكل لانه لو أراد الكل لقال ويهدى به الكل فلما قال ويهدى به كثيرا علمنا أنه لم يهد الكل وفي هذا ابطال قولكم ان الله هدى الخلق أجمعين.

﴿مسئلة أخرى﴾ : ويقال لهم اذا قلتم ان دعاء الله الى الايمان هدى للكافرين الذين لم يقبلوا عن الله أمره فما أنكرتم أن يكون دعاء الله الى الايمان نفعا وصلاحا وتسديدا للكافرين الذين لم يقبلوا عن الله أمره وما أنكرتم أن يكون عصمة لهم من الكفر وان لم يكونوا من الكفر معتصمين وان يكون توفيقا للايمان وان لم يوفقوا للايمان وفي هذا ما يجب ان الله سدد الكافرين وأصلحهم وعصمهم ووفقهم للايمان وان كانوا كافرين وهذا بما

لا يجوز لأن الكافرين مخذولون وكيف يكونون موفقين للإيمان وهم مخذولون ؟
فإن جاز أن يكون الكافر موفقا للإيمان فما أنكرتم أن يكون الإيمان له متفقا
فإن استجاز هذا فما أنكرتم أن يستحيل ما قلتموه .

﴿مسئلة في الضلال﴾

يقال لهم هل أضل الله الكافرين عن الإيمان أو عن الكفر؟ فإن قالوا عن
الكفر قيل لهم فكيف يكونون ضالين عن الكفر ذاهبين عنه وهم كافرون ؟
فإن قالوا أضلهم عن الإيمان تركوا قولهم وإن قالوا نقول إن الله أضلهم ولم
يضلهم عن شيء قيل لهم ما الفرق بينكم وبين من قال إن الله هدى المؤمنين
لا إلى شيء ؟ فإن استحال أن يهدي المؤمنين لا إلى الإيمان فما أنكرتم من أنه
محال أن يضل الكافرين لا عن الإيمان .

﴿مسئلة أخرى﴾ : ويقال لهم ما معنى قول الله عز وجل (ويضل الله الظالمين)
فإن قالوا معنى ذلك أنه يسميهم ضالين ويحكم عليهم بالضلال قيل لهم أليس
خاطب الله العرب بلغتها فقال (بلسان عربي مبين) وقال (وما أرسلنا
من رسول إلا بلسان قومه) ؟ فلا بد من نعم فيقال لهم فإذا كان أنزل الله
القرآن بلسان العرب فمن أين وجدتم في لغة العرب أن يقال أضل فلان
فلانا أي سماه ضالا ؟ فإن قالوا وجدنا القائل يقول إذا قال رجل
لرجل ضال قد ضلته قيل لهم قد وجدنا العرب يقولون ضلل فلان فلانا
إذا سماه ضالا ولم نجدهم يقولون أضل فلان فلانا بهذا المعنى فلبا قال الله
عز وجل (ويضل الله الظالمين) لم يحز أن يكون ذلك معنى ذلك الاسم والحكم
إذا لم يحز في العرب أن يقال أضل فلان فلانا إذا سماه ضالا بطل تأويلك
إذا كان خلاف لسان العرب .

﴿مسئلة أخرى﴾ : ويقال لهم إذا قلتم إن الله أضل الكافرين بأن
سماهم ضالين وليس ذلك في اللغة على ما ادعيتموه فيلزمكم إذا سمى النبي صلى
الله عليه وسلم قوما ضالين فاسدين بأن يكون قد أضلهم وأفسدهم بأن سماهم
ضالين فاسدين وإذا لم يحز هذا بطل أن يكون معنى يضل الله الظالمين الاسم
والحكم كما ادعيتم .

﴿جواب﴾: ويقال لهم أليس قد قال الله تعالى (من يهد الله فهو المهتد ومن يضل فلن تجد له ولياً مرشداً) وقال عز وجل (كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم) ؟ فذكر أنه لا يهديهم وقال (والله يدعو الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم) فجعل الدعاء عاماً والهدى خاصاً وقال (لا يهدي القوم الكافرين) فإذا أخبر الله عز وجل أنه لا يهدي القوم الكافرين فكيف يجوز لقائل أن يقول أنه هدى الكافرين مع إخباره أنه لا يهديهم ومع قوله (انك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) ومع قوله (ليس عليك هدام ولكن الله يهدي من يشاء) ومع قوله (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) ؟ وان جاز هذا جاز ان يقال أضل المؤمنين مع قوله (من يهد الله فهو المهتدي) ومع قوله (هدى للمتقين) فان لم يكن ذلك فما أنكرتم أنه لا يجوز أن يهدي الكافرين مع قوله (لا يهدي القوم الكافرين) ومع سائر الآيات التي طالبناكم بها .

﴿جواب﴾: ويقال لهم أليس قد قال الله عز وجل (أفأريت من اتخذ الله هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة) ؟ فلا بد من نعم فيقال لهم فاضلهم ليضلوا أو ليهدوا فان قالوا أضلهم ليهدوا قيل لهم وكيف يجوز أن يضلهم ليهدوا ؟ وان جاز هذا جاز ان يهديهم ليضلوا واذا لم يجز ان يهدي المؤمنين ليضلوا فما أنكرتم من أنه لا يجوز أن يضل الكافرين ليهدوا .

﴿جواب﴾: ويقال لهم اذا زعمتم أن الله هدى الكافرين فلم يهدوا فما أنكرتم أنه تعالى ينفعهم فلا يتفعون وانه يصلحهم فلا ينصلحون واذا جاز أن ينفع من لا ينتفع بنفعه فما أنكرتم من أنه يضر من لا تلحقه المضرة فان كان لا يضر الا لمن يلحقه الضرر فكذلك لا ينفع الا متفعلاً ولو جاز أن ينفع من ليس متفعلاً جاز أن يقدر من ليس مقتدراً واذا استحال ذلك استحال أن ينفع من ليس متفعلاً ويهدي من ليس مهتدياً .

﴿مسئلة﴾: تسألونا عنها تقولون أليس قد قال الله عز وجل (شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات) ؟ فما أنكرتم أن يكون القرآن

هدى للكافرين والمؤمنين قيل لهم الآية خاصة لأن الله عز وجل قد بين لنا أنه هدى للمتقين وخبرنا أنه لا يهدي الكافرين والقرآن لا يتناقض فوجب أن يكون قوله هدى للناس أراد المؤمنين دون الكافرين.

﴿سؤال﴾ : فان قال قائل أليس قد قال الله عز وجل (انما تنذر من اتبع الذكر) وقال (انما أنت منذر من يخشاها) وقد أئذر النبي صلى الله عليه وسلم من اتبع الذكر ومن لم يتبع ومن خشى ومن لم يخش ؟ قيل له نعم فان قالوا فما أنكرتم أن يكون قوله هدى للمتقين أراد به هدى لهم ولغيرهم قيل لهم إن معنى قول الله عز وجل (انما تنذر من اتبع الذكر) انما أراد به ينتفع بانذارك من اتبع الذكر وقوله (انما أنت منذر من يخشاها) أراد أن الانذار ينتفع به من يخشى الساعة ويخاف العقوبة فيها وان الله عز وجل قد أخبر في موضع آخر من القرآن انه أئذر الكافرين فقال (ان الذين كفروا سواء عليهم أأنذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون) وهذا هو خبر عن الكافرين وقال (وانذر عشيرتك الاقربين) وقال (انذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود) وهذا خطاب للكافرين فلما اخبر الله عز وجل في آيات من القرآن انه انذر الكافرين كما اخبر الله في آيات انه انذر من يخشاها وانذر من اتبع الذكر وجب بالقرآن ان الله قد انذر المؤمنين والكافرين فلما اخبرنا الله انه هدى للمتقين وعمى على الكافرين وأخبرنا انه لا يهدي الكافرين وجب ان يكون القرآن هدى للمؤمنين دون الكافرين.

﴿سؤال﴾ ان سأل سائل عن قول الله عز وجل (فأما ثمود فهديناهم فاستجبوا لعمى على الهدى) فقال أليس ثمود كانوا كافرين وقد اخبر الله انه هداهم ؟ قيل له ليس الأمر كما ظننت والجواب في هذه الآية على وجهين أحدهما ان ثمود على فريقين كافرين ومؤمنين وهم الذين أخبرنا انه انجاهم مع صالح بقوله عز وجل (نجينا صالحا والذين آمنوا معه) فالذين عنى الله عز وجل من ثمود انه هداهم هم المؤمنون دون الكافرين لأن الله عز وجل قد بين لنا في القرآن انه لا يهدي الكافرين والقرآن لا يتناقض بل يصدق بعضه بعضا فاذا اخبرنا في موضع انه لا يهدي الكافرين ثم أخبر في

موضع أنه هدى ثمود علما أنه انما أراد المؤمنين من ثمود دون الكافرين *
والوجه الآخر * ان الله عز وجل عنى قوما من ثمود كانوا مؤمنين ثم
ارتدوا فاخبر انه هداهم فاستحبوا بعد الهداية الكفر على الايمان وكانوا فى
حال هداهم مؤمنين * فان قال قائل معترضا فى الجواب الاول كيف يجوز ان
يقول فهديناهم ويعنى المؤمنين من ثمود ويقول فاستحبوا يعنى الكافرين
منهم وهم غير مؤمنين ؟ يقال له هذا جائز فى اللغة التى ورد بها القرآن أن
يقول فهديناهم ويعنى المؤمنين من ثمود ويقال فاستحبوا يعنى الكافرين منهم
وقد ورد القول بمثل هذا قال الله عز وجل (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم)
يعنى الكفار ثم قال (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) يعنى المؤمنين ثم
قال (وما لهم ألا يعذبهم الله) يعنى الكافرين ولا خلاف عند أهل اللغة فى جواز
الخطاب بهذا أن يكون ظاهره لجنس والمراد به جنسان فبطل ما اعترض به
المعترض ودل على جهله *

﴿باب ذكر الروايات فى القدر﴾

روى معاوية بن عمرو قال ثنا زائدة قال حدثنا سليمان الاعمش عن زيد
ابن وهب عن عبد الله بن مسعود قال أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو الصادق المصدوق « ان خلق أحدكم يجمع فى بطن أمه فى أربعين ليلة
ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث الله الملك قال
فيؤمر بأربع كلمات يقال اكتب أجله ورزقه وعمله وشقى أو سعيد ثم
ينفخ فيه الروح قال فان أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه
وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل عمل أهل النار فيدخلها وان
أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه
الكتاب فيختم له بعمل أهل الجنة فيدخلها » وروى معاوية بن عمرو قال
ثنا زائدة عن الاعمش عن أبي صالح عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال « احتج آدم وموسى قال موسى يا آدم انت الذى خلقتك الله بيده ونفخ
فيك من روحه اغويت الناس واخرجتهم من الجنة قال فقال آدم انت موسى
الذى اصطفاك الله بكلماته تلومنى على عمل كتبه الله على قبل ان يخلق السموات

قال فخرج آدم موسى. وروى حديث حج آدم موسى مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا يدل على بطلان قول القدرية الذين يقولون إن الله عز وجل لا يعلم الشيء حتى يكون لأن الله عز وجل إذا كتب ذلك وأمر بأن يكتب فلا يكتب شيئاً لا يعلم جل عن ذلك وتقديس: وقال الله عز وجل (وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين) وقال (وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها) وقال (أحصاه الله ونسوه) وقال (لقد أحصاهم وعدهم عدداً) وقال (أحاط بكل شيء علماً) (وأحصى كل شيء عدداً) وقال (بكل شيء عليم) فذلك يبين أنه لا يعلم الأشياء كلها وقد أخبر الله عز وجل أن الخلق يبعثون ويحشرون وأن الكافرين في النار يخلدون وأن الأنبياء والمؤمنين في الجنان يدخلون وأن القيامة تقوم ولم تقم القيامة بعد فذلك يدل على أن الله تعالى يعلم ما يكون قبل أن يكون وقد قال الله في أهل النار (ولو ردوا لعادوا) فآخبر عما لا يكون أن لو كان كيف يكون وقال (فما بال القرون الأولى قال عليها عند ربى في كتاب لا يضل ربى ولا ينسى) ومن لا يعلم الشيء قبل كونه لا يعلمه بعد تقضيه تعالى من قول الظالمين علواً كبيراً: وروى معاوية بن عمرو قال ثنا زائدة عن سليمان الأعمش عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن عبد الله بن ربيعة قال كنا عند عبد الله قال فذكروا رجلاً فذكروا من خلقه فقال القوم أماله من يأخذ على يديه؟ قال عبد الله أرايتم لو قطع رأسه أكنتم تستطيعون أن تجعلوا له يداً؟ قالوا لا: قال عبد الله إن النطفة إذا وقعت في المرأة مكثت أربعين يوماً ثم انحدرت دماً ثم يكون علقه مثل ذلك ثم يكون مضغة مثل ذلك ثم يبعث ملك فيقول اكتب أجله وعمله ورزقه وأثره وخلقه وشقى أو سعيد وانكم لن تستطيعوا أن تغيروا خلقه حتى تغيروا خلقه: وروى معاوية بن عمرو قال ثنا زائدة عن منصور عن سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن عن علي رضي الله عنه قال كنا في جنازة في بقيع الغرقد فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقعده ونحن حوله ومعه مخضرة له فنكت بها ورفع رأسه فقال ما منكم من نفس منفوسة إلا قد كتب مكانها من الجنة أو

النار والا قد كتبت شقية أو سعيدة فقال رجل من القوم يا رسول الله أفلا نمكث على كتابنا وندع العمل ؟ فمن كان منا من أهل السعادة يصير الى السعادة ومن كان من أهل الشقاوة فيصير الى الشقاوة فقال اعملوا فكل ميسر. أما أهل الشقاوة فيمسون لعمل الشقاوة وأما أهل السعادة فيمسون لعمل السعادة ثم قال (فاما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى) وروى موسى بن اسمعيل قال ثنا حماد قال أنا هشام بن عروة عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « ان الرجل ليعمل بعمل أهل الجنة وانه مكتوب في الكتاب من أهل النار فاذا كان قبل موته تحول فعمل بعمل أهل النار فمات فدخل النار وان الرجل ليعمل بعمل أهل النار وانه لمكتوب في الكتاب انه من أهل الجنة فاذا كان قبل موته تحول فعمل بعمل أهل الجنة فمات فدخل الجنة » وهذه الأحاديث تدل على أن الله عز وجل علم ما يكون انه يكون وكتبه وانه قد كتب أهل الجنة وأهل النار وخلقهم فريقين فريقا في الجنة وفريقا في السعير وبذلك نطق كتابه اذ يقول فريقا هدى وفريقا حق عليهم الضلالة وقال (فريق في الجنة وفريق في السعير) وقال (فمنهم شقى وسعيد) فخلق الله الاشقياء للشقاوة والسعداء للسعادة وقال عز وجل (ولقد ذرأنا لجنهم كثيرا من الجن والانس) وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم « ان الله عز وجل جعل للجنة أهلا وللنار أهلا » *

﴿ دليل في القدر ﴾ : وما يدل على بطلان قول القدرية قول الله عز وجل (واذا أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم ذريتهم) الآية وجاءت الرواية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل مسح ظهر آدم فأخرج ذريته من ظهره كامثال الذر ثم قررهم بوحدانيته وأقام الحجة عليهم لانه قال (وأشهدهم على انفسهم ألست بربكم ؟ قالوا بلى شهدنا) قال الله عز وجل (ان تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين) فجعل تقريرهم بوحدانيته لما أخرجهم من ظهر آدم حجة عليهم اذا انكروا في الدنيا ما كانوا عرفوه في الذر الاول ثم من بعد الاقرار بحجوده وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قبض

قبضة للجنة وقبض قبضة للنار ميز بعضا من بعض فغلبت الشقوة على اهل الشقوة والسعادة على اهل السعادة قال الله عز وجل مخبرا عن اهل النار انهم قالوا (ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوما ضالين) وكل ذلك بامر قد سبق في علم الله عز وجل ونفذت فيه ارادته وتقدمت فيه مشيئته ۞ وروى معاوية ابن عمرو قال زائدة قال طلحة بن يحيى القرشي قال حدثني عائشة بنت طلحة عن عائشة أم المؤمنين ان النبي صلى الله عليه وسلم دعى الى جنازة غلام من الأنصار ليصلى عليه فقالت عائشة طوبى لهذا يارسول الله عصفور من عصافير الجنة لم يعمل سوا ولم يدركه قال أوغير ذلك يا عائشة ان الله عز وجل قد جعل للجنة أهلا وهم في أصلاب آبائهم وللنار أهلا جعلهم لها وهم في أصلاب آبائهم ۞ وهذا يبين ان السعادة قد سبقت لأهلها والشقاء قد سبق لأهله : وقال النبي صلى الله عليه وسلم «اعملوا فكل ميسر لما خلق له» ۞

﴿ دليل آخر ﴾ : وقد قال الله عز وجل (من يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد له وليا مرشدا) وقال (يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا) فاخبر انه يضل ويهدي : وقال (ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء) فاخبرنا انه فعال لما يريد واذا كان الكفر مما أَرَادَه فقد فعله وقدره واحدثه وأنشأه واخترعه : وقد بين ذلك بقوله (أتعبدون ما تتحتون والله خلقكم وما تعملون) فلو كانت عبادتهم للاصنام من أعمالهم كان ذلك مخلوقا لله وقد قال الله تعالى (جزاء بما كانوا يعملون) يريد أنه يجازيهم على أعمالهم فكذلك اذا ذكر عبادتهم للاصنام وكفرهم بالرحمن ولو كان مما قدره وفعلوه لانفسهم لكانوا قد فعلوا وقدروا ماخرج عن تقدير ربهم وفعله وكيف يجوز أن يكون لهم من التقدير والفعل والقدرة ما ليس لربهم ؟ من زعم ذلك فقد عجز الله عز وجل وتعالى عن قول المعجزين له علوا كبيرا ألا ترى أن من زعم أن العباد يعملون مالا يعلمه الله عز وجل فكأنه قد أعطاهم من العلم ما لم يدخل في علم الله وجعلهم لله نظراء فكذلك من زعم أن العباد يفعلون ويقدرون ما لم يقدره الله ويقدره الله على ما لم يقدر عليه فقد جعل لهم من السلطان والقدرة والتمسك ما لم يجعله للرحمن تعالى الله عن قول أهل

الزور والبهتان والافك والطغيان علواً كبيراً .

﴿ جواب ﴾ : ويقال لهم هل فعل الكافر الكفر فاسداً باطلاً متناقضاً ؟ فان قالوا نعم : قيل لهم وكيف يفعل فاسداً متناقضاً قبيحاً وهو يعتقد حسناً صحيحاً أفضل الاديان ؟ واذا لم يحز ذلك لأن الفعل لا يكون فعلاً على حقيقته الا بمن عليه على ما هو عليه من حقيقته كما لا يجوز ان يكون فعلاً بمن لم يعلمه فعلاً فقد وجب ان الله عز وجل هو الذي قدر الكفر وخلق كفرة فاسداً باطلاً متناقضاً خلافاً للحق والسداد .

﴿ باب الكلام في الشفاعة والخروج من النار ﴾

ويقال لهم قد أجمع المسلمون أن لرسول الله صلى الله عليه وسلم شفاعة . فلن الشفاعة هي للمذنبين المرتكبين الكبائر أو للمؤمنين المخلصين ؟ فان قالوا للمذنبين المرتكبين الكبائر وافقوا وان قالوا للمؤمنين المبشرين بالجنة الموعودين بها قيل لهم : فاذا كانوا بالجنة موعودين وبها مبشرين والله عز وجل وعده لا يخلف فما معنى الشفاعة لقوم لا يجوز عندهم أن لا يدخلهم الله جناته ؟ وما معنى قولكم قد استحقوها على الله واستوجبوها عليه ؟ واذا كان الله عز وجل لا يظلم مثقال ذرة كان تأخيرهم عن الجنة ظلماً وانما يشفع الشفعاء الى الله عز وجل في أن لا يظلم على مذاهبكم تعالى الله عن افترائكم عليه علواً كبيراً . فان قالوا : يشفع النبي صلى الله عليه وسلم الى الله عز وجل في أن يزيدهم من فضله لافي أن يدخلهم جناته قيل لهم أوليس قد وعدهم الله ذلك ؟ فقال (يوفيههم أجورهم ويزيدهم من فضله) والله عز وجل لا يخلف وعده فانما يشفع الى الله عز وجل عندهم في أن لا يخلف وعده وهذا جهول من قولكم وانما الشفاعة المعقولة فيمن استحق عقاباً أن يوضع عنه عقابه أو في من لم يعد شيئا أن يتفضل به عليه فاما اذا كان الوعد بالتفضل سابقاً فلا وجه لهذا .

﴿ سؤال ﴾ : فان سألوا عن قول الله عز وجل (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) ؟

فالجواب عن ذلك الا لمن ارتضى فهم يشفعون له وقد روى أن شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم لأهل الكبائر وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان المذنبين يخرجون من النار .

﴿باب الكلام في الحوض﴾

وأنكرت المعتزلة الحوض وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه كثيرة وروى عن أصحابه بلا خلاف وروى عفان قال حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن الحسن عن أنس بن مالك أنه ذكر الحوض عند عبيد الله بن زياد فأنكره فبلغ أنساً فقال لا جرم والله لأفعلن به قال فاتاه فقال ما ذكرت من الحوض قال عبيد الله هل سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يذكره قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من كذا وكذا مرة يقول ما بين طرفيه يعني الحوض ما بين إيلة ومكة أو ما بين صنعاء ومكة وإن آنته أكثر من نجوم السماء وروى أحمد بن حمد الله بن يونس قال حدثنا ابن أبي زائدة عن عبد الملك بن عمير عن جندب بن سفيان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنا فرطكم على الحوض في أخبار كثيرة *

﴿باب الكلام في عذاب القبر﴾

وانكرت المعتزلة عذاب القبر وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجوه كثيرة وروى عن أصحابه رضي الله عنهم وما روى عن أحد منهم أنه أنكره ونفاه وجحد فوجب أن يكون اجماعاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وروى أبو بكر بن أبي شيبة قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «تعوذ بالله من عذاب القبر» وروى أحمد بن إسحاق الحضرمي قال ثنا وهيب قال ثنا موسى بن عقبة قال حدثتني أم خالد بنت خالد بن سعيد بن العاص أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من عذاب القبر وروى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لولا أن لا تدافنوا لسألت الله عز وجل أن يسمعكم من عذاب القبر ما أسمعني *

﴿دليل آخر﴾ : وما يبين عذاب الكافرين في القبور قول الله عز وجل (النار يعرضون عليها غدواً وعشياً ويقوم الساعة أدخلوا آل فرعون

أشد العذاب) فجعل عذابهم يوم تقوم الساعة بعد عرضهم على النار في الدنيا غدواً وعشيا وقال سنعذبهم مرتين مرة بالسيف ومرة في قبورهم ثم يردون الى عذاب غليظ في الآخرة : وأخبر الله عز وجل أن الشهداء في الدنيا يرزقون ويفرحون بفضل الله قال عز وجل (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون) وهذا لا يكون الا في الدنيا لأن الذين لم يلحقوا بهم أحياء لم يموتوا ولا قتلوا .

﴿ باب الكلام في إمامة أبي بكر الصديق رضى الله عنه ﴾

قال الله تبارك وتعالى (وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمناً يعبدونى لا يشركون بي شيئاً) وقال عز وجل (الذين ان مكناهم فى الارض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر) واثنى الله عز وجل على المهاجرين والأنصار والسابقين الى الاسلام وعلى أهل بيعة الرضوان ونطق القرآن بمدح المهاجرين والأنصار فى مواضع كثيرة واثنى على أهل بيعة الرضوان فقال عز وجل (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة) الآية : قد أجمع هؤلاء الذين اثنى الله عليهم ومدحهم على إمامة أبى بكر الصديق رضى الله عنه وسموه خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وبايعوه وانقادوا له وأقروا له بالفضل وكان أفضل الجماعة فى جميع الخصال التى يستحق بها الامامة من العلم والزهد وقوة الرأى وسياسة الأمة وغير ذلك .

﴿ دليل آخر ﴾ : من القرآن على إمامة الصديق رضى الله عنه وقد دل الله على امامة أبى بكر فى سورة براءة فقال للقاعدين عن نصرة نبيه عليه السلام والمتخلفين عن الخروج معه (قل لن تخرجوا معى أبدا ولن تقاتلوا معى عدوا) وقال فى سورة أخرى (سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى معانم لتأخذوها ذرونا تتبعكم يريدون أن يدلوا كلام الله) يعنى قوله لن تخرجوا معى أبدا ثم

قال (كذلكم قال الله من قبل فسيقولون بل تحسدونا بل كانوا لا يفقهون الا قليلا) وقال (قل للمخلفين من الأعراب ستدعون الى قوم اولى بأس شديد تقاتلونهم أو يسلمون فان تطيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا وان تتولوا) يعنى تعرضوا عن إجابة الداعى لكم الى قتالهم (كما توليتم من قبل يعذبكم عذابا اليما) والداعى لهم الى ذلك غير النبي صلى الله عليه وسلم الذى قال الله عز وجل له (قل لن تخرجوا معى أبدا ولن تقاتلوا معى عدوا) وقال فى سورة الفتح (يريدون أن يبدلوا كلام الله) فمنعهم عن الخروج مع نبيه عليه السلام وجعل خروجهم معه تبديلا لكلامه فوجب بذلك أن الداعى الذى يدعوهم الى القتال داع يدعوهم بعد نبيه صلى الله عليه وسلم وقد قال الناس هم فارس وقالوا أهل الإمامة فقد قاتلهم ابو بكر الصديق رضى الله عنه ودعا الى قتالهم وان كانوا الروم فقد قاتلهم الصديق أيضاً وان كانوا أهل فارس فقد قوتلوا فى أيام أبى بكر وقاتلهم عمر من بعده وفرغ منهم واذا وجبت إمامة عمر وجبت إمامة أبى بكر كما وجبت امامة عمر لأنه العاقد له الامامة فقد دل القرآن على امامة الصديق والفاروق رضوان الله عليهما واذا وجبت امامة أبى بكر بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وجب أنه أفضل المسلمين رضى الله عنه .

﴿ دليل آخر ﴾ : الاجماع على امامة أبى بكر الصديق رضى الله عنه .
ومما يدل على امامة الصديق رضى الله عنه ان المسلمين جميعا تابعوه وانقادوا لامامته وقالوا له يا خليفة رسول الله ورأينا عليا والعباس رضى الله عنهما بايعاه رضى الله عنه واقرا له بالامامة واذا كانت الرافضة يقولون إن عليا هو المنصوص على امامته والراوندية تقول العباس هو المنصوص على امامته ولم يكن فى الناس فى الامامة الا ثلاثة أقوال . من قال منهم ان النبي صلى الله عليه وسلم نص على امامة الصديق وهو الامام بعد الرسول . وقول من قال نص على امامة على . وقول من قال الامام بعده العباس . وقول من قال هو ابو بكر الصديق هو باجماع المسلمين والشهادة له بذلك ثم رأينا عليا والعباس قد بايعاه واجمعا على امامته فوجب أن يكون اماما بعد النبي صلى الله

عليه وسلم باجماع المسلمين ولا يجوز لقائل أن يقول كان باطن علي والعباس خلاف ظاهرهما ولو جاز هذا لمدعيه لم يصح اجماع وجاز لقائل أن يقول ذلك في كل اجماع للمسلمين وهذا يسقط حجة الاجماع لان الله عز وجل لم يتعبدنا في الاجماع بباطن الناس وانما تعبدنا بظاهرهم واذا كان ذلك كذلك فقد حصل الاجماع والاتفاق على امامة أبي بكر الصديق واذا ثبتت امامة الصديق ثبتت امامة الفاروق لان الصديق نص عليه وعقد له الامامة واختاره لها وكان أفضلهم بعد أبي بكر رضي الله عنهما وثبتت امامة عثمان رضي الله عنه بعد عمر بعقد من عقد له الامامة من أصحاب الشورى الذين نص عليهم عمر فاخثاروه ورضوا بامامته وأجمعوا على فضله وعدله وثبتت امامة علي بعد عثمان رضي الله عنهما بعقد من عقد له من الصحابة من أهل الحل والعقد ولانه لم يدع احد من أهل الشورى غيره في وقته وقد اجتمع على فضله وعدله وان امتناعه عن دعوى الامر لنفسه في وقت الخلفاء قبله كان حقا لعلمه ان ذلك ليس بوقت قيامه فلما كان لنفسه في غير وقت الخلفاء قبله كان حقا لعلمه ان ذلك وقت قيامه ثم لما صار الامر اليه أظهر وأعلن ولم يقصر حتى مضى على السداد والرشاد كما مضى من قبله من الخلفاء وأئمة العدل على السداد والرشاد متبعين لكتاب ربهم وسنة نبيهم هؤلاء الأئمة الاربعة المجمع على عدلهم وفضلهم رضي الله عنهم وقد روى شريح بن النعمان قال ثنا حشر بن نباتة عن سعيد بن جهمان قال حدثني سفينة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلافة في أمتي ثلاثون سنة ثم ملك بعد ذلك ثم قال لي سفينة امسك خلافة أبي بكر وخلافة عمر وخلافة عثمان ثم قال امسك خلافة علي بن أبي طالب قال فوجدتها ثلاثين سنة فدل ذلك على امامة الأئمة الاربعة رضي الله عنهم فاما ما جرى بين علي والزبير وعائشة رضي الله عنهم فانما كان علي تأويل واجتهاد : وعلى الامام : وكلهم من أهل الاجتهاد وقد شهد لهم النبي صلى الله عليه وسلم بالجنة والشهادة فدل على انهم كلهم كانوا على حق في اجتهادهم وكذلك ما جرى بين علي ومعاوية رضي الله عنهما كان علي تأويل واجتهاد وكل

(١٠٢ - الابانة)

الصحابة أئمة مأمونون غير متهمين في الدين وقد أثنى الله ورسوله على جميعهم
وتعبدنا بتوقيرهم وتعظيمهم وموالاتهم والتبرى من كل من ينقص أحداً منهم
رضى الله عن جميعهم ٥ قد قلنا في الاقرار قولاً وخبراً والحمد لله أولاً وآخراً ٥

تم كتاب الابانة للامام أبي الحسن الأشعري بعد معارضته على أصوله
المصححة وبذل العناية والجهد في تصحيحه واثقانه وجودة طبعه فجاء
بحمد الله تعالى وفق المرام وطبق المرغوب مستعينين بعناية الله تعالى
مندفعين لذلك بحب خدمة العلم ونشر كتب السلف الصالح
ونبتل الى الله كي يجعل عملنا مقبولا ويوفقنا لدوام
خدمة هذا المبدأ السامي والصلاة والسلام
على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه
والتابعين لهم باحسان
الى يوم الدين



فهرست كتاب الابانة لأبي الحسن الأشعري

صحيفة	صحيفة
٣٣ باب ذكر الاستواء على العرش	٢ مقدمة الناشر
٣٤ تفسير الاستواء بالاستيلاء هو	٤ خطبة المؤلف
مذهب المعتزلة والجهمية	٧ باب في ابانة قول أهل الزيغ
والحرورية ونرد الآيات	والبدعة
القرآنية الواردة في ذلك	٨ باب في ابانة قول أهل الحق
٣٧ باب الكلام في الوجه والعينين	والسنة
والبصر واليدين واثبات ذلك لله	١٣ باب الكلام في اثبات رؤية الله
جل وعز من الكتاب والسنة	تعالى بالابصار في الآخرة
وهو مذهب السلف أهل السنة	١٦ الأدلة على رؤية الخلق ربهم
والجماعة	بالابصار
٤١ باب الرد على الجهمية في نفهم	١٨ باب في الرؤية
علم الله تعالى وقدرته وجميع	٢٠ باب الكلام في أن القرآن كلام
صفاته وإيراد أسئلة والجواب	الله غير مخلوق
عنها مفصلا	٢٢ زعم المعتزلة أن كلام الله مخلوق
٤٦ باب الكلام في الإرادة والرد على	حل في شجرة ودليل بطلان
المعتزلة وإيراد أسئلة والجواب	قولهم
عنها	٢٣ فصل ما يلزم الجهمية من قولهم
٥٢ باب الكلام في تقدير أعمال	بأن كلام الله مخلوق
العباد والاستطاعة والتعديل	٢٦ الرد على الجهمية والزامهم
والتجويز	٢٨ باب ما ذكر من الرواية في القرآن
٥٣ مسألة في الاستطاعة وإيراد أسئلة	٣١ باب الكلام على من وقف في
والجواب عنها	القرآن وقال لا أقول أنه مخلوق
٥٥ مسألة في التكليف	ولا أقول أنه غير مخلوق

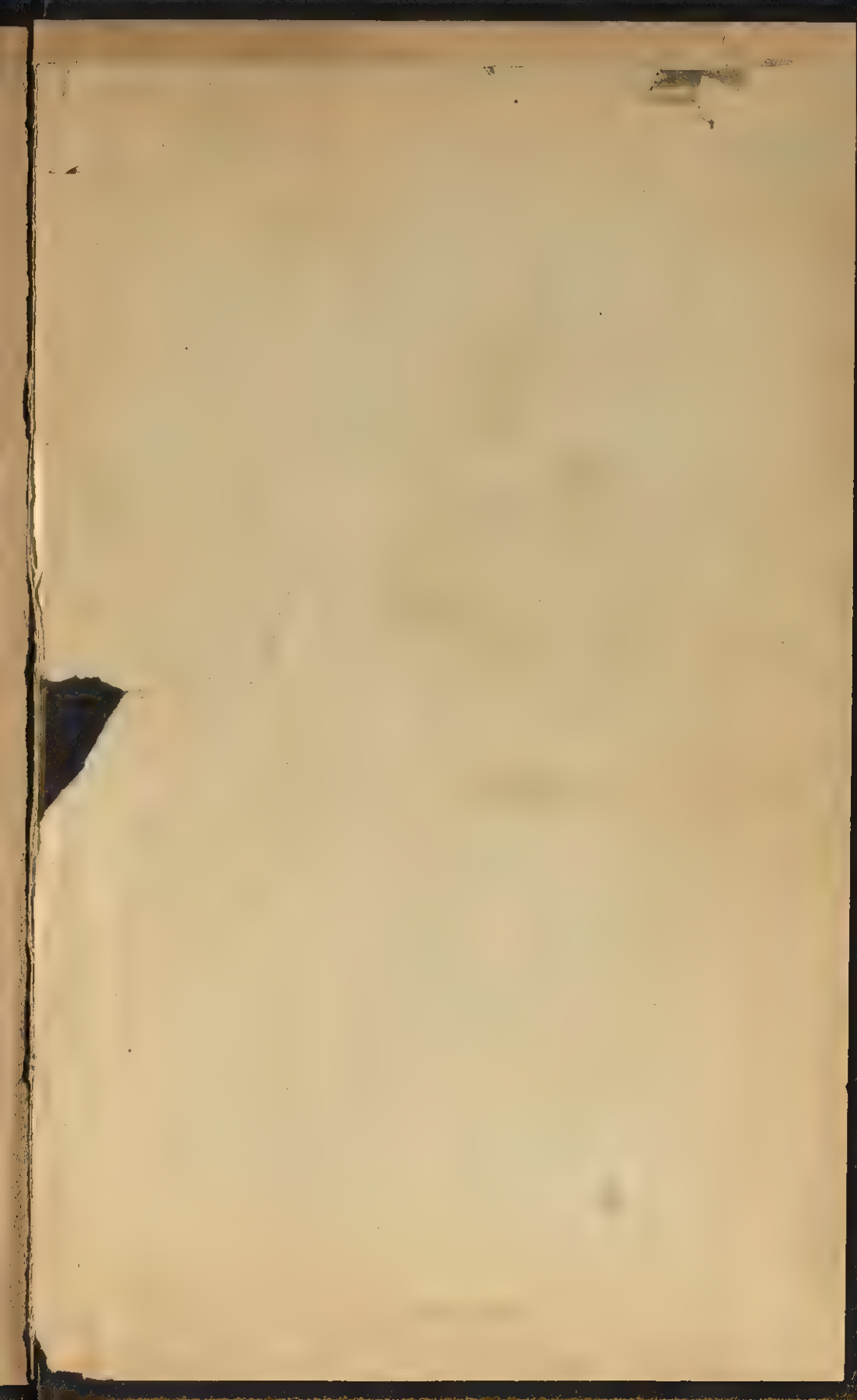
فهرست كتاب الابانة لأبي الحسن الأشعري

صحيفة	صحيفة
٦٥ باب ذكر الروايات في القدر	٥٦ مسألة في ايلام الأطفال
٦٧ دليل في القدر	٥٦ الرد على المعتزلة
٦٩ باب الكلام في الشفاعة والخروج من النار	٥٧ مسألة في الحتم
٧٠ باب الكلام في الحوض -	٥٨ مسألة في الاستثناء
٧٠ باب الكلام في عذاب القبر	٥٨ » في الآجال
٧١ باب الكلام في امامة أبي بكر الصديق رضي الله عنه	٥٩ » في الأرزاق
	٦١ » في الهدى
	٦٢ » في الضلال



هذه صورة الصفحة الاولى من السخنة الخطية التي اعتمدنا عليها في المراجعة
قبل الطبع وهي محفوظة في دار الكتب الازهرية بالازهر المعمور تحت نمرة ٢٠

[illegible]



COLUMBIA UNIVERSITY LIBRARIES

This book is due on the date indicated below, or at the expiration of a definite period after the date of borrowing, as provided by the library rules or by special arrangement with the Librarian in charge.

DATE BORROWED	DATE DUE	DATE BORROWED	DATE DUE
	MAR 7 1952		
	MAR 8 1952		
C2B(946)M100			

893.791

As31

893.791

As31

Ash'ari

Al-ibana fi usul al-diyana.

FEB 7 1952

A. R. Khalid
450 Riverside Dr.

FEB 25 '52

FEB 21 '52

Ernest Mainz

FEB 28 1952

414 W 120 Apt 407

COLUMBIA LIBRARIES OFFSITE



CU58874224

893.791 As31

!banat.